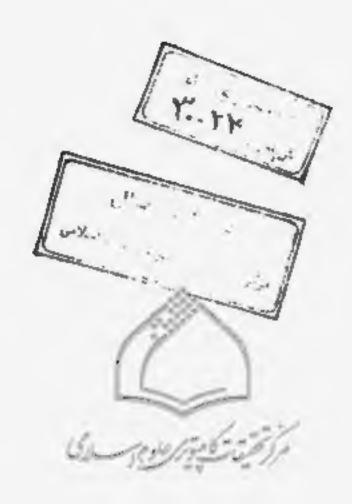
## 學學學

د أبيد التكرّمة السفراتي

> بومشد: الأخلى الميرواسية. والمعادد المداد

د م م م م م م م م م م م



المنافعة المنافعة



منشورات جامعة النجف الدينية

# خَالِكَ النَّهُ النَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ ا

للشيخ الجلبل أحد أعلام المجتهدين المولى



تصدى فضره والتعليق عليه وتصحيحه السيدمحدكالمتر

قسسدم لسه الشيخ عمد رضا المظفر عميد كاية الفقه

الطبعسة الرابعة

حقوق الطبع محفوظة للناشر



## بينيأنيالج ألجون

## مباة المؤلف ۱۲۰۹ — ۱۱۲۸

هو الشيخ الجليل المولى (عهد مهندي بن أبي ذر النراقي) أحد أعلام الهمتهدين في القرنين الشاني عشر والثالث عشر من الهجرة ، ومن أصحاب التأليفات القيمة ، ويكاد أن يعد في الدرجة الثانية أو الثالثة من مشاهير علماء القرنين .

وهو عصاص لا يُعوف عن والده ( أني فر ) إلا أنه كان موظفاً في الدولة الايرانية بوظيفة صغيرة في قرية ( نراق ) ، ولولا ابته هذا لذهب ذكره في طبات التساريخ كملايين البشر من أمثاله ، ولا يعلم ما إذا كان لشيخنا النراقي اخوة ، ولكن له ولد نابه الذكر ، هو المولى أحمد النراقي المنوفي ١٧٤٤ ، صاحب ( مستند الشيعة ) المشهور في الفقسه ، وصاحب المنافي المنافية عشر . وكفاه فخراً التأليفات الثمينة ، أحمد أقطاب العلماء في القرن الثالث عشر . وكفاه فخراً أنه أحمد أساندة الشيخ العظيم المولى مرتضى الأنصاري المتوفى ١٢٨١ .

ولمن النراقي الصغير هـــذا هو من أهم أسباب شهرة وآلده وذيوع صيته ، لما وطيء عقبه وقاف عليه بدقة النظر وجودة التأليف . كما حذا حذوه في تأليفاته . فان الأب المكرم ألف في الفقـــه (معتمد الشيعة) . والابن الجليل ألف مستندها . وذاك ألف في الأخلاق (جامع السعادات) - هذا الكتاب الذي نقدمه - وهذا ألف (معراج السعادة) في الفارسية . وذاك ألف (مشكلات العلوم) وهذا ألف (الحزائن) . . . وهكذا نسج على منواله وأحكم النسج .

#### مولده ووفاته

ولد الشيخ المترجم له – رحمه الله تعالى – في ( نراق ) كعراق (١) ، وهي قرية من قرى كاشان بايران ، تبعد عنها عشرة فراسخ . وكذا كانت مسقط رأس ولده المتقدم الذكر . ولم يذكر التأريخ سنة ولادته ، وهل التقريب يمكن استخراجها من بعض المقارنات التأريخية ، فانه تلمل – في أول نشأته على ما يظهر – على الشيخ المحقق الحكيم المولى اسماعيل الحاجولي ثلاثين سنة ، مع العلم أن استاذه هذا توفي عام ١١٧٣ ، فتكون أول تلمذته عليه عام ١١٤٣ على أقل تشدير ، إذا فرضنا أنه لازمه الى حين وفاته : ولنفرض على أقرب تقدير أنه قسد حضر عليه وهو في سن ١٥ عاماً ، وعليه فتكون ولادته عام ١١٤٣ ، أو قبل ذلك .

أما وقاته فقد كانت عام ١٢٠٩ في النجف الأشرف ، ودفن فيها ، فيكون قد بني بعد وفاة استاذه الوحيد البهبهائي سنة واحدة ، ويكون عمره ٨١ عاماً على الأقل .

وفي (رياض الجنة) المخطوط ، تأليف السيد حسن الزنوزي المماصر المترجم له – حسب نقل|الاستاذ حسن النراقي – : ان عمره كان ٦٣ سنة ، فتكون ولادته سنة ١١٤٦ هـ . وهـذا لا يتفق أبداً مع ما هو معروف في

<sup>(</sup>١) وفي أعيان الشيعة \_ج ١٠ ص ٧٥٠ \_ : انها بفتح النون .

تأريخه : انه تلمل على المولى اسماعيل الحاجوتي ثلاثين سنة ، لأنه يكون عمره على حسب هذا التأريخ حين وفاة استاذه ٢٧ سنة فقط .

#### نشأته العلمية وأساتذته

عاش شبخنا كما يعيش عشرات الآلاف من أمثاله من طلاب العلم:
خامل الذكر ، فقير الحال منزوياً في مدرسته ، لا يعرف من حاله إلا أنه
طالب مهاجر ، ولا يتصل به إلا أقرانه في دروسه ، الذين لا يهمهم من
شأنه إلا أنه طالب كسائر الطلاب ، يتردد في حياة رتيبة بين غرفته ومجالس
دروسه ، ثم بعسد ذلك لا ينكشف لهم من حاله إلا يزنه الرئة التي ألفوا
منظرها في آلاف طلاب العلم ، فلا تثير اهتامهم ولا اهتام الناس .

وبطبيعة الحال لا يسجل اد التأريخ شيئاً في هسله النشأة ، وكالملك كل طالب علم لا يسجل حتى اسمه ما ثم يبلغ درجة يرجع اليه الطلاب في التدريس ، أو الناس في تقليد ، أو تكون له مؤلفات تشتهر . ومن هذا تبتدىء معرفة حياة الرجل الغائم ، وتظهر آثارة ويلمع اسمه .

ومع ذلك ، قانا نعرف عن شيخنا : ان أسبق أساندانه وأكثرهم حضوراً عنده هو المولى اسماعيل الحاجوثي المتقدم الذكر . وهذا الاستاذ كان مقره في اصفهان ، وفيها ثوفي ودفن ، والظاهر أنه لم ينتقل عنها حتى في الكارثة التأريخية المفجعة التي أصابتها من الأفغانيين الذين انتهكوها بما لم يحد ث التأريخ عن مثلها ، وذلك سنة ١١٣٤ . فتكون نشأة شيخنا المترجم له العلمية في مبدأ تحصيله في اصفهان على هذا الشيخ الجليل . والظاهر أنه عليه قرأ الفلسفة ، لأن هذا الشيخ من اساتذة الفلسفة المعروفين الذين تنتهي تلملهم في ذلك العصر الى المولى صدر الدين الشيرازي صاحب الأسفار . وكفي ان من تلاميذه المولى عراب ، الإلهي المعروف ، الذي طورد لقوله وكفي ان من تلاميذه المولى عراب ، الإلهي المعروف ، الذي طورد لقوله

بوحدة الوجود، ولما جاء الى إحدى العتبات المقلصة متخفياً. وجد في الحرم شيخاً ناسكاً يسبح بلعن ملا صدرا وملا محراب ، ولما سأله عن السبب في لعنها قال : لأنها يقولان (بوحدة واجب الوجود) ، فقال له ساخراً : إنها حقاً يستحقان منك اللمن!

ولا شك أنه انتقل الى كربلاه والنجف ، قدرس على الأعلام الثلاثة: الوحيد البهبهائي الآئي ذكره - وهو آخر أساتذته وأعظمهم ، وتخريجه كان على يديه - والقفيه العالم صاحب الحدائق الشيخ يوسف البحرائي المتوفى ١١٨٦ ، والمحقق الجليل الشيخ مهدي الفتوفي المتوفى ١١٨٨ .

فجمالة أساتذته سبعة ، سماهم ولده في بعض اجازاته على ما نقل عنه بـ (الكواكب السبعة) . وهم شيرة علياء ذلك العصر، وعلى رأسهم الآقا الوحيد استاذ الأساتلة .

ولما فرغ هذا الشيخ من التحصيل في كربلا، رجع الى بلاده واستقام في كاشان . وهناك أسس له مركزاً علمياً تشد اليه الرحال ، بعد أن كانت كاشان مقفرة من العلم والعلماء ، واستمرت بعسده على ذلك مركزاً من مراكز العلم في ايران ، وليس لدينا ما يشير الى تأريخ انتقاله الى كاشان .

ورجع الى المراق، وتوفى في النجف الأشرف ودفن فيها . والظاهر ان مجيئه هذا كان - وكان معه وقده - بعد استاذه الوحيد ، جاء لزيارة المشاهد المقدسة فتوفى ، أما وقده فقد بني بعده قيدرس العملم على أعلامه يومئذ ، كبحر العملوم ، وكاشف الغطاء .

#### عصره

يمضي القرن الثاني عشر الهجرة على المتبات المقدسة في العراق ، بل على أكثر المدن الشيعية في ايران التي فيها مركز المدراسة الدينية العسائية — كاصفهان وشيراز وخراسان - وتطغى فيه ظاهرتان غريبتان على السلوك الديني : الاولى : النزعة المصوفية التي جرآت الى مغالاة فرقة المكشفية . والثانية : النزعة الاخبارية .

وهذه الأخيرة خاصة ظهرت في ذلك القرن قوية مسيطرة على التفكير الدراسي ، وتدعو الى نفسها بصراحة لا هوادة فيها ، حتى أن الطائب الديني في مدينة كربلا خاصة أصبح يجاهر بتطرفه ويغاني ، فلا يحمل مؤلفات العلم الاصولين إلا بمنديل ، خشية أن تنجس يده من ملامسة حتى جلدها الجاف ، وكربلا يومثذ أكبر مركز علمي قبلاد الشيعية .

وفي الحقيقة ان هذا القرن بمر والروح العلبية فاترة الى حد بعيد ، حتى أنه بعد الشيخ المجلسي صاحب البحار المتوفى في أول هذا القرن عام ١٩١٠، لم تجد واحسدا من الفقهاء الأصولين من يلمع اسمه ويستحق أن يجمسل في العلبقة الاولى ، أو تكون له الرئاسة العامة ، إلا من ظهر في أواخر القرن كالشيخ الفتوني الجليل في النجف المتوفي ١٩٨٣ ، ثم الشيخ آقا الوحيساد البهبهاني في كربلا المتوفى ١٢٠٨ ، الذي ثم على يديه تحول العلم الى ناحبة جديدة من التحقيق .

وهسالما الفتور العلمي ، وطغيان نزعة التصوف من جهسة ، ونزعة الاخبارية من جهه أخرى في هذا القرن بالحصوص ، مما يدعو الى التفكير والعجب ، وليس بايدينا من المصادر ما يكفي للجزم بأسباب ذلك , وأغلب الظن أن أهم الأسباب التي نستطيع الوثوق بها هو الوضع السياسي والاجتماعي

اللذان آلت البها البلاد الإسلامية في ذلك القرن، من نجو التفكك واختلال الأمن في جميع أطراف البلاد ، والحروب الطاحنة بين الامراء والدول ، لاسيا بين الحكومتين الايرانية والعنانية ، وبين الايرانية والأفغانية ، تلك المروب التي اصطبقت على الأكثر بصبغة مذهبية ، وهذا كله عما يسبب البليلة في الأفكار والأنجاهات ، وضعف الروح العامة المعوية .

فأرجب ذلك من جهة ضعف ارتباط رجال الدين بالحياة الواقعية ، والسلطات الزمنية . ويدعو ذلك عادة الى الزهد المعالى في جميع شؤون الحياة ، واليأس من الاصلاح . فتفشأ هنا نزعة النصوف ، وتتخذ يومشل مسرحاً علمياً على انقاض الفلسفة الاشراقية الإسلاميسة المطاردة المكبوتة ، التي سبق أن دعا لها أنصار أقوياء ، كالمولى صدر الدين الشيرازي المتوفى عام ١٠٥٠ ، واضرابه واتباعه ، مع المضالاة في أفكارها . وسائد طريقة النصوف مبدئياً أن السلطة الزمنية في ايران – وهي (سلطة الصفويين) – قامت على أساس النحوة الى التصوف . وظلت تؤيدها وتمادها سراً .

ومن جهة أخرى يحدث رد قعل لهذا الغلو ، فينكر على الناس أن يركنوا الى العقل وتفكيره ، ويلتجأ الى تفسير التعبد بمسا جاء به الشارع المقدس بمعنى الاقتصار على الأخبار الواردة في السكتب الموثوق بها في كل شيء والجمود على ظواهرها . ثم يدهو الغلو بهؤلاء الى ادهاء أن كل تلك الأخبار مقطوعة الصدور على ما فيها من اختلاف . ثم يشتد بهم الغلو . فيقولون بعدم جواز الأخبار يظواهر القرآن وحده ، من دون الرجوع الى الاعبار الواردة . ثم ضربوا بعد ذلك علم الاصول عرض الجدار ، بادهاء أن مبانيه كلها عقلية لا تستند الى الاخبار ، والمقل أبداً لا يجوز الركون اليه في كل شيء ، ثم ينكرون الاجتهاد وجواز التقليد . وهكذا تنشأ فكرة الإخبارية الجديثة التي أول من دعا اليها أو غانى في الدعوة اليهسا المولى

أمين الدين الاسترابادي المتوفى ١٠٣٣ . ثم يظهر آخر شخص لهذه النزعة له مكانته العلمية المحترمة فى النفقه هو صاحب الحدائق المنقدم ذكره . وهذا النساني - وإن كان أكثر اعتبدالا من الأول واضرابه - كاد أن يتم على يديه تحول الانجماء الفكري بين طلاب العلم في كربسلا الى اعتباق مكرة الاخبارية هذه .

وصدما وصلت هذه الفكرة الاخبارية الى أوجها ، ظهر في كربلاه هلم الأعلام الشبخ الوحيد الآقا البهبهائي ، الذي قبل عنه بحق : مجدد المذهب على رأس المائة الثالثة عشرة . فان هذا العالم الجابلكان لبقاً مفوها ومجاهداً خبيراً ، فقد شن على الاخبارية هجوماً حنيفاً بمؤلفاته ، وبمحاججاته الشفوية الحادة مع علمائها وقد نقل في يعض فوائده الحائرية ورسائله نماذج منها – الحادة مع علمائها وقد نقل في يعض فوائده الحائرية ورسائله نماذج منها – وبمدوسه القيمة التي يلقبها على تلامذته الكثيرين الذين النفوا حوله ، وعلى وبمدوسه القيمة التي يلقبها على تلامذته الكثيرين الذين النفوا حوله ، وعلى المديث ، وخروجه عن جوده الذي يلايه كان ابتسداه تطور علم الاصول الحديث ، وخروجه عن جوده الذي أنه عدة قرون ، واتجه التفكير العلمي الى ناحية جديدة غير مألونة .

فانكشت في عصره النزعة الاخبسارية على نفسها ، ولم تستطع أن تثبت امام قوة حجته , وتفرّج على يديه جماعة كبيرة من أعلام الامة ، كبحر العلوم ، وكاشف الغطاء ، والمحقق القمي ، والشيخ النراقي ـ المترجم له . وأشباههم ,

بيرز شيخنا المنرجم له في عنفوان المعركة الاعبسارية والأصولية ، وساحتها اصفهان وساحتها كر لا ، وفى عنفوان معركة الدعوة الى التصوف ، وساحتها اصفهان على الأكثر ، فيكون أحد أبطال هاتين المعركتين ، بل أحد القواد الذين رفعوا راية الجهاد بمؤلفاته وتدريسه ، وساعده على ذلك انه \_ رحمه الله \_ كان متفنناً في دراسة العلوم ، ولم يقتصر على الفقه والأصول ومقدماتهما ، فقد شارك العلوم الرياضية ، كالهندسة والحساب والحيثة ، وله مؤلفات فيها فقد شارك العلوم الرياضية ، كالهندسة والحساب والحيثة ، وله مؤلفات فيها

سيأتي ذكرها . كما درس الفلسفه ، ويظهر أثر تضلعه في الفلسفة في كتابه هذا ( جامع السمادات ) ، لا سيا في الباب الأول ، وفي تقسيمه لأبواب الكتاب ونصوله على أساس علمي متقن بر ز فيه على كتب الأخلاق السابفة عليه من هذه الناحية . وصيأتي بيان ذلك .

كا أن تأليقه لهذا الكتاب يشعرنا بأمرين :

(الأول) طعيان التصوف من جهة ، وطغيان التفكك الأخلاق عند العامة من جهة أخرى ، وأنهما هما اللذان ألجاه الى أن يرشد الناس الى الاعتدال في الساوك الأخلاقي المستقى من مناجه الشرعبة ، فانه في الوقت الذي ببني كتابه على مبادى، الفلسفة الاشراقية ، حارب فيه من طرف خني نزعة النصوف ، وجعل آراء، ودهوته الى الأخلاق على أساس اللوق الإسلامي الذي يتمثل في الأحاديث النبوية وما جاه عن آل البيت - عليهم السلام - فهو في وقت واحد هادم ومان ، وبهذا بختلف كتابه عن مثل (أحياء العلوم) الذي يعتمد بالدرجة الاولى على الروح الصوفية ، وهي غايته المثلى .

و ( الثاني ) من الأموين حسن اختيار صاحب النرجمة ، فانه لم يسبقه أحد من طاء الإمامية – بعد خر يت هذه الصناعة ابن مسكوبه المتوقى ٤٢١، والشيخ المولى محسن الفيض المتوقى ١٠٩١ – الى تأليف كتابكامل في الأخلاق مرني على أساس علمي فلسني موجود بين أبدينا .

## شخصية المنرجم له وأخلاقه

إن أعاظم الناس ونوابغهم لا تأتيهم العظمة والنبوغ عقواً ومصادقة ، من دون قوة كامنة في شخصيتهم أو ملكه واسخة في نقوسهم ، هي سر عظمتهم وتفوقهم على سأثر الناس . وماكلمة الحظ في هذا الباب إلا تعبير مبهم عن تلك القوة التي أودعها الله تعالى في شخص النابخة . وقد تكون تلك القرة مجهولة حتى لشخص صاحبها الذي يتحلى بها ، بل على الأكثر هي كذلك ، ويندفع العبقري الى تلك القمة التي خلفت له أو خلق لها يدافع تلك القوة الكامنة اندفاعاً لا شعورياً ، وان أعماله الجزئية التي يقوم بها هي شعورية محمض الحتياره .

وتلاحظ قوة شخصية شيخنا المترجم له في صبره وقوة إرادته وتعانيه في طلب العلم ، ثم عزة تفسه ، وإن كانت هذه الفاظا عامة قد يعبر بها عن كثير من الناس ، ويصبح التعبير بها يلا كذب ولا خداع ، إلا أن للدرجة الخاصة من العمير والارادة والحب والعزة ونحوها التي بها يمتساز الشخص النابغ تضيق اللغة عن التعبير عنها بمضوصها إلا بهذه الألفاظ العامة الدارجة وتظهر الدرجة الحاصة التي يختص بهما صاحبنا من هده الامور في ثلاث حوادث منقولة عنه ب

(الاولى) - فيا ينقل أنه كان في أيام التحصيل في فاية الفقر والفاقة - والفقر دائماً شيمة العلماء ، يل هو من أول شروط النبوغ في العلم ، وهو الذي يصقل النفس فيظهر جوهرها الحقيقي - فكان صاحبنا قد تشتلا به الفاقة فيعجز عن تدبير ثمن السراج الذي لا يتجاوز في عصره عن أن يكون من زبت أو شم ، فيدعوه حرصه على العلم الى المدخول في بيوت في مراحيض المدرسة ، فيطائع على سراجها ، ولكنه تأبي عزته أن يدع فيره يشعر بمساهو فيه ، فيوهم الداخلين - بالتحضع - أنه جالمس للحاجة غيره يشعر بمساهو فيه ، فيوهم الداخلين - بالتحضع - أنه جالمس للحاجة على طلب العلم بدرجة غير اعتبادية إلا للنوابغ الأدفراذ .

(الحادثة الثانية) - أن أحسد الكسبة الذي كان حانوته في طريق المدرسة بكاشان التي كان يسكنها هدا الطالب النراقي ، ان هذا الكاسب المؤمن لاحط على هذا الطالب انه رث الثياب . وكان معجباً به ، إذ كان

يشتري منه بعص الحاجيات كائر الطلاب ، فرأى أن يكسيه تقرباً الى الله فهيا له ملبوساً يليق بشأمه ، وقدمه له عندما اجتاز عليه ، فقبله بالحاح . ولكن هذا الطالب الأبي في اليوم الثاني رجع الى رفيقه الكاسب وارجع له هذا الملوس قائلاً : أنّي لما لبسته لاحظت على نفسي ضعة لا أطبقها ، لا سيا حباً اجتاز عليك ، فلم أجد نفسي تتحمل هذا الشعور المؤلم ، والقاه فليه ومفى معازاً بكرامته .

﴿ الحَادِثَةِ الثَّالِثِينَةِ ﴾ – فيها ينقل عنبه أيضاً – وهي أهم من الأولى والثانية – انه كان لا يفض الكتب الواردة البه ، بل يطرحها تحت قراشه عُتُومَةً ، لئلا يقرأ فيها ما يشغل باله عن طلب العلم . والصبر على هذا الأمر يتطلب قوة ارادة عظيمة ليست اعتبادية لسائر البشر . ويتفق أن يقتمل والده (أبو ذر) المُقبِّم في نراق وطنه الأصلي ، وهو يومشا. في اصفهان ، يحضر على استاذه الجليل المولى اسماعيل الحلجوتي ، فكتبوا اليه من هنـاك بالنبأ ليحضر الى تراق ، لتصفية التركة وقسمة المواريث وشؤون اخرى ، ولكنه على عادته لم يفض هذا الكتاب ، ولم يعلم بكل ما جرى . ولما طالت المسدة على من في ثراق ، كتبوا له مرة أخرى ، ولكن لم يجهم أيضاً . ولما يتسوا منه كتبوا بالواقعة الى استاذه المذكورليخبره بالنبأ ويحمله على المجيء . والاستاذ في دوره – على عادة الناس – خشى أن يفاجئــه بالنبأ ، وعندما حضر مجلس درسه أظهر له ... تمهيداً لاحباره ... الحزن والكيابة ، ثم ذكر له : ان والله مجروح ، ورجع له الذهاب الى بلاده ولكن هذا الولد الصلب القوى الشكيمة لم تلن قنساته ، ولم يزد أن دعا بالعافية ، طالبًا من استاده أن يعفيه من اللحاب . وعندثذ اضطر الاستاذ الى أن يصرح له بالواقع ، ولكن الولد أيضاً لم يعبأ بالأمر ، وأصر على البقاء لتحصيل العلم . إلا أن الاستاذ هذه المرة لم يجد بدأ من أن بفرض

عليه السفر ، فسافر امتئسالا لأمره المطاع ، ولم يمكث في نراق أكثر من ثلاثة أيام ، على بعد الشقة وزيادة المشقة ، ثم رجع الى دار هجرته . وهذه الحادثة لها مغزاها العميق في فهم نفسية هذا العالم الإلهي ، وتدل على استهائته يالمال وجميع شؤون الحياة في سبيل طلب العلم .

#### مولفاته

لشيخنا المترجم له عدة مؤلفات نافعة ، تدل على قابلية في التأليف وصبر على البحث والتنبع ، وعلى علم خزير . وغن نعسد منها ما وصل بحثنا البه ، وأكثر اعتادنا في تعدادها وبعض أرصافها على كتاب ( رياض الجنة ) المذكور في مصادر هذه الطبعة :

#### (أن الفقه):

 ١ -- ( لوامع الأحكام في فقه شريعة الإسلام ) : وهو كتاب استدلالي ابسوط ، وقد خرج منه كتاب الطهارة في مجلدين يقرب من (٣٠) الف بيت :

٢ – (معتمد الشيعة في أحكام الشريعة) : هو أثم استدلالاً والحصر لعبيراً من كتاب اللهارة ونها من كتاب اللهارة ونها من الصلاة والحبح والنجارة والقضاء . قال في الروضات عن الكتابين :
٤ ينقل عنهما ولده المحقق في المستند والعوائد كثيراً ٤ .

٣ - ( التحفة الرضوية في المسائل الدينية ) : في الطهارة والعملاة ،
 فارسى ، يقرب من (١٠) آلاف بيت .

٤ – (أنيس التجار) ; في المعاملات ، فارسى ، يقرب من (٨)
 آلاف بيت .

و أنيس الحجاج): في مسائل الحج والزيارات؛ فارسي ، يقرب

من (٤) آلاف بيت .

٩ - (المناسك المكية): في مسائل الحج أيضاً، يقرب من ألف بيت.
 ٧ - (رسالة صلاة الجمعة): ذكرها وما قبلها حقيده ( الاستاذ حسن الذراق) في رسالته لنا.

أصول الفقه ) :

٨ - ( تجريد الأصول ) : مشتمل على جميع مسائل الأصول مع اختصاره ، يقرب من (٣) آلاف بيت . قال عنه في الروضات : ١ شرحه ولده في مجلدات خفيرة جمة ١ ه

٩ - (أبيس الجنهدين): توجده نسخة غطوطة في مكتبة الإمام أمير المؤونين عليه السلام المسامة بالمجف الأشرف ( يرقم ٤٠٨ - سجل المخطوطات )، تقمع في ٤٦١ صفحة ، بخط عهد حسين بن علي نئي البزاز فرغ منها بتأريخ ٣ صمر من سنة ١١٨١ . وفي تقدير رياض الجنة يقرب من (١٠) آلاف بيت "

١١ ــ (جامعة الأصول) : يقرب من (٥) آلاف بيت .

١١ – (رسالة في الاجاع) : يقرب من (٣) آلاف بيت .

( في الحكمة والكلام ) :

۱۲ – (جامع الأفكار): في الإلميات ، يقرب من (٣٠) الف بيت قد فرغ من تأليفه سنة ١١٩٣ ، وعليه فايس هو من أوائل مؤلفانه ، كا قال هنسه صاحب ( رياص الجنة ) ، وستجد راموزاً للصفحتين الأولى والأخيرة منه بخط المؤلف ع منقولتين عن النسحة التي هي مجرزة أحد أحفاده ( الاستاذ حسن النراقي ) . والذي يجلب الانتباه في الصفحة الأخيرة ما ذكره من الحوادت المروعة في الوباء وغيره التي وقعت في نلك الفترة .

١٣ – ( قرة العيون ) : في أحكام الوجود والمساهية ، يقرب من

#### (٥) آلاف بيت ،

١٤ – ( اللمعات المرشية ) : في حكمة الاشراق ، يقرب من (٢٥)
 الف بيت .

١٥ – (اللمعة) : وهو مختصر اللمعات ، يقرب من الني بيت .

١٦ -- ( الحكمات الوجيزة ) : وهو مختصر اللمصة ، يقرب من ثمانمائة بيث .

۱۷ - (أبيس الحكماء): في المعقول، وهو من أواخر تأليفاته،
 لم يتم، احتوى على تبد من الأمور العامة والطبيعيات، يقرب من (١)
 آلاف بيت.

١٨ – (أنيس الموحدين) : في أصول الدين ، فارسي ، يقرب من ( 1 ) آلاف بيت .

١٩ – (شرح الشفا) ؛ في الإلهيات ، النسخة الأصلية بخط المؤلف
 موجودة عند أحد أحفاده (الاستاذ حسن النرائي) .

٢٠ – ( الشهاب الثاقب ) : في الامامة ، في رد رسالة الفساضل الهخاري ، يقرب من (٥) آلاف آيت ]

#### (أن الرياضيات):

١١ – (المستقصى) : في علوم الهيئة ، خرج منه مجلدان الى مبحث الساد الحركات . يقرب من (٤٠) ألف بيت ، قال عنه في رياض الجنة: دلم بعمل أبسط وأدق منه في علم الهيئة ، ولقد طبق فيسه أكثر البراهين الهناسية بالدلائل المقلية ، لم يتم ١ .

٢٢ – (المحصل) : كتاب مختصر في علم الهيئة ، يقرب من (٥)
 آلاف بيت .

٢٢ - ( توضيح الاشكال ) : في شرح تحرير اقليدس الصوري

ي الهندسة ، وقد شرحه الى المقالة السابعة ، قارسي ، يقرب من (١٦) ألف بيت .

۲٤ – (شرح تحرير اكرثاذوسنيوس) : يقرب من (۳) آلاف بيت.

٢٥ - (رسالة في علم عقود الأنامل): فارسية ، تقرب من الف بيت.

٢٦ - (رسالة في الحساب) : ذكرها في روضات الجنات .

( في الأخلاق والموامظ ) :

١٩٧ - (جامع السمادات): هذا المطبوع بشلالة أجزاء - حسب تقسيمنا له - قال عنه في رياض الجنة: «يقرب من (٢٥) الف بيت ٥. وقد طبع في ايران على الحجر سنة ١٣١٧ يجزءين ، وسيأتي وصفه ، وقد تقدم شيء من وصفه . وهذه الطبعة الثالثة له على الحروف بالنجف الأشرف من وصفه . وهذه الطبعة الثالثة له على الحروف بالنجف الأشرف تقدم شيء من وصفه . وهذه الطبعة الثالثة له على الحروف بالنجف الأشرف تقدم من وصفه . وهذه الطبعة الثالثة له على الحروف بالنجف الأشرف تقدم من (٤٠) الله بيت الوعظ ، يقرب من (٤٠) الله بيت المناس بيت المناس من (٤٠) الله بيت المناس بيت الم

لم يتم ،

#### ﴿ فِي الْمُفرِقَاتِ ﴾-

١٩٩ – (عرق القلوب) : في مصائب آل البيت ، فارسي ، يغرب من (١٨) الف بيت ، قال عنه في روضات الجنات : دطريف الاسلوب ، وم سن ١٩٥ – ( مشكلات الصلوم ) : في المسائل المشكلة من طوم شي ، مطبوع على الحجر بايران ، يشه بعض الشيء كشكول البهائي . وقد نسج على منواله ولده المحقق في كتابه (الحزائن) المطبوع على الحجر بايران ، هلى منواله ولده المحقق في كتابه (الحزائن) المطبوع على الحجر بايران ، هلى منواله ولده المحقق في كتابه (الحزائن) المطبوع على الحجر بايران ، هلى منواله ولده المحقق في كتابه (الحزائن) المطبوع على الحجر بايران ، هلى منواله ولده المحقق في كتابه (الحزائن) المطبوع على الحجر بايران ، وقد تسن النواقي) . دكره أيضاً حقيده (الاستاذ حسن النواقي)

## جامع السمادات وعلم الأخلاق

لاشك ان القدرة على التأليف موهبة من الله تعالى فوق موهبة العلم والفهم ، وليس كل من كان عالماً استطاع التأليف .

والتأليف في حد ذاته من أبرز الحدمات الني يؤديها العالم فلناس في حياته ، ومن أعظم الحظوظ للانسانية ، وبسببه استطاعت ان تتقدم على مرود الأجهال . ومع ذلك ليسكل تأليف يعد خدمة للناس وحظاً للانسانية .

وإذا أردنا أن نضع المؤلفات في رفوف حسب قيمتها ، فانما في فترات منقطعة تظهر مؤلفات من التواخ يصبح أن تضمها في الرف الأهلى ويصدق عليها بحق انها مما يتفع النساس ، فتمكث في الأرض ، وتفرض نفسها للخلود والبقاء إذا سلمت من عوادي اللهر العاشمة. ومن سوء الحظ ان الفراغ لا يزال كثيراً في هذا الرف الأعلى .

ومن بين الفترات لايد أن تبرز في كل علم من المؤلفات هي من حقها أن توضع في الرف الثاني أو ما هونه . وحفلها ان تنسج على منوال خيرها لتحبيها وتهيىء انتهاء الفترة تطهور الآثر الحالد عما يوضع في الرف الأعلى، وحلم خبر المثاء الذي يلهب جفاه ، ومن حقه أن يلتى في ساة المهلكات وما أكثر هذا النوع الرخيص ، لاسيا في هصرنا الحاضر الذي سهلت له الطاعة الاسفاف.

ويجب ألا تغالي في مؤلفات شيخنا النراقي فنضعها في الرف الأعلى،
ولكن (حامع السعادات) الذي نقدمه ، هو بالخصوص من الآثار الحائدة ،
وإن لم يكن موضعه هذا الرف الأعلى كسائر الكتب الأخلاقية في الدورة
الإسلامية . ولا ندري السر في ذلك ، لأن الفترة بعد لم تنته لهم الأخلاقي
بخصوصه كيا يظهر الأثر الحائد المنتظر الذي سيكون في الرف الأعلى ،

أم لأن هذا العلم ليس له تلك الفترات ، بل كله في فترة مستديمة لبأس العلماء الأخلاقيين من التأثير على الناس بمجرد التأليف ؟ 1

وهذا الثاني هو الأقرب الى الواقع . والحق مع الأخلاقين في يأسهم فان الأخلاق لا تكتبب بالعلم وقراءة الكتب ، وإنما هي صفات وملكات لا تمعيل للانسان إلا بالتمريئات القاسية والتربية الطويلة ، لاسها في أيام الطفولة وفي السن المبكرة قبسل أن يقرض في الانسان أن يكون أهسلا للقراءة ، ولوكانت قراءة الكتب وحدها كافية لحلق الفضيلة في النفس أو تنميتها لكانت كتب الأخسلاق من أثمن ما خلق الله و ولأطفى البشرية كتاب واحد بني بذكر الأخلاق العاضلة ، بل لاكتفينا بالقرآن السكرم وحده ، أو بنهج البلافة بعده الذي تربد خطبه ومواعظه ان تصهر الناس في بوتقتها الملتهة لتخرجهم ابريزاً صافياً كصاحبها ، ولكن البشرية الظالمة في بوتقتها الملتهة لتخرجهم ابريزاً صافياً كصاحبها ، ولكن البشرية الظالمة في بوتقتها الملتهة لتخرجهم ابريزاً صافياً كصاحبها ، ولكن البشرية الظالمة في بوتقتها المنتهة لتخرجهم ابريزاً صافياً كصاحبها ، ولكن البشرية الظالمة في بوتقتها المنتهة للخرجهم ابريزاً صافياً كصاحبها ، ولكن البشرية الظالمة في المنسها بدل أن تنصهر جهذا القهب عنهو جذوبها وتربد جوداً على مساوئها .

وليس هذا الرأي عن الكتب الأعلاقية فيه شيء من المفسالاة على ما اعتقد ، إلا اني مع ذلك لا اظلم يعض زمرة صالحسة من أهل الفتوة وأرباب القلوب الحية ، إذ نجدهم بتأثرون بالكلمة الأعلاقية الموجهة اليهم من يعول على قوله ، ويتبعون باعلاص مجهودات المؤلفين في الأعلاق ، ليترميوا عطاهم فيهذبوا أنفسهم .

رمن هنا نجد السبيل الى انصاف الأحلاقيين وإعطاء مؤلفاتهم حقها من التقدير ، لنعتقد الهم لم يعملوا عملاً باطلاً لا نفع فيه ، بل الحق أن له قيمته العظيمة ، وكنى أن يتأثر بدعوتهم بعض فتيان كرام بررة . وهذا التأثر على قلته له قيمة معنوبة لا توازن بشيء في الدنيا ، بل سبر الحياة وتقدمها يترقف مبدئياً على هنذا التأثر ، وإن كان محدوداً . وما التقسدم الاجتماعي الذي مجمسل في امة في بعض الفترات من الزمن إلا نتيجة من

تتاثج هذا التأثر المحدود .

ومع ذلك ، فإن تأثير الدعوة الأخلاقية هذا التأثير المحسنود لا يأتي من مجرد شحن الكتاب بالنظريات الأخلاقية المجردة . بل لروحية المؤلف أعظم الأثر في اجتذاب قلوب الفتيان الكرام الى الحبر . ومن هنا اشترطوا في الواعظ أن يكون متعظاً .

وعلى هذا الأساس ينبغي أن توضع كتب الأخلاق في رقوفها ، فليس للنظريات الفلسفية ورصانة التأليف وتركيزه على المبادىء للعلمية ـ في نظر أرباب القلوب - تلك الأهمية الأخلاقيـــة التي تعلق عليها . ولا تقـــاس بالأثر الأخلاقي الذي يحصل من روحية المؤلف ومقدار تأثره هو بأقواله ، وما كانت شهرة (مجموعة ورام) ، وما كانت أهميتها إلا لأنها ناشئة من قلب صادق ، ذلك قلب الأمير الزاهد الإلمي ( الشيخ ورام ابن أبي فراس المالكي الأشتري) ، وليس فيها صفة علمية أو فنية تقضي بهذا الإهبام . ومن العجيب أن قلب الرجل الأخلاق يبرز ظاهراً على قلمه في مؤلفاته ، قتلمسه في ثناياكلياته . وبالمكس دلك الذي لا قلب له، فانك لا تقرأ منه إلا كلامًا جافًا لاروح فيه ، مهما بلغت قيمته فيحساب النظريات العلسفية. وفي نظري ان قيمة (جامع السعادات) في الروح المؤمنة التي تقرأها في ثناياه أكثر بكتبر من قيمته العلمية . وإني لأتحدى قارىء هذا الكتاب إذا كان مستعداً للخبر أن يخرج منه غير مثأثر يدعونه ، وهسذا هو السر في اقبال الناس عليسه وفي شهرته ، على أنه لا يزيد من قاحية عامية على يعض الكتب المتداولة التي لا نجد فيها هذا الذوق والروحانية . والكتاب نفسه بكشف لنا عن نفسية المؤلف ، وما كان عليه من خلق هال وايمان مبادق .

و إن لأومن أعاناً لا يقبل الشلك : أن أنتشار هذا الكتاب بين الناس

في هذا العصر سبكون له أثره المحسوس في توجيه آمننا نحو الحير ، بعد أن نفدت طبعته الأولى وعزت نسخته ، ولا سيا أن خطباء المابر – فيا اعتقد – متكون لم المعمة الوافرة في التأثر به ونقسل تأثرهم الى سواد الامة الذين هم المعول عليهم في نهضتنا الأخلاقية المقبلة .

وهذا ما دُفعتي – واقد هو الشاهد علي – الى السهر على تصحيح الكتاب، وتدقيقه ، ليعفرج بهذه الحلة ، وإن كانت ظروفي الحاصة كادت أن تحول دون التفرغ له ، لولا أني توكلت على الله ووطنت نفسي على تجاهلها وإهمال كثير مما يجب العناية به ، والحمد فه على توفيقه .

## النواحي الفنية في الكتاب

من أهم ما يؤاخذ به كتابنا هذا ، اهياده على المراسيل في الأحاديث ، وتسجيل كل ما يرى أمامه من المنقولات : فتها وسمينها ، من دون اشارة الى التمييز ولا الى المصادر ، حتى نقل كثيراً هن احياء العلوم . وتعمله النقل عن مثل جامع الأخبار ومصباح الشريعة ، النذين يشهد اسلوبهما على وضع أكثر ما فيهما . وقد وجدفا صعوبة كبرة في العثور على جلة من مصادر هذه المنقولات لتصحيحها ، وقد يستغرق البحث العثور على مصدر خبر واحد أياماً ، كما قد يلحب البحث صدى . وما كان يهمنا من الرجوع الى المصادر إلا تصحيح المنقولات لا إثبات مصادرها ، فلذلك لا نشير في الحاشية الى المصادر إلا تصحيح المنقولات لا إثبات مصادرها ، فلذلك لا نشير عمدناه على كذا مصادر . ويهذه المناسبة لابد من الاعتراف بالجميسل ، فنقول : فنذكر الاستاذ الفاضل السيد عبد الرزاق المقرم بالشكر لما أعاننا عليه من المنص عن بعض الروايات .

والذي يهو أن الحطب في هذه للتراخذة – على أن لها قيمتها الفنية –

أنها لا تختص بهذا الكتاب وحده من بين كتب الأخلاق الإسلامية ، بل هذا ديدنها ، وكأن هم أصحابها من الاستشهاد بالمتقولات نفس أداء الفكرة فاذا كانت بحسب نظرهم صحيحة مقبولة في نفسها فلا يجب عندهم أن يكون الحديث الذي يتضمنها صحيحاً مقبولا في عرف أهمل الحديث ، فاذا قال الحديث : وقال النبي والإمام كذا ، يعني بذلك أن هسذا القول البت المقدث : وقال النبي والإمام كذا ، يعني بذلك أن هسذا القول البت بالنقل الصحيح الموثوق به ، وإلا فيقول و روى هنه كذا ، أو ما يشبه ذلك أما الأخلاق فلا يعني بذلك القول إلا أنه مروي هنه بأي طريق كان .

ولعل لهذا التسامع عذراً مقبولا في مذهبهم على ما قدمنا ، لولم تكن فيه إساءة الى أمانة النقبل في أهم تراث اسلامي ديني ، في حين كان من المحكن تحاشيها بقليل من التحقيق والبحث ، على أن في الثابت الصحيح عن آل البيت \_ عليهم السلام \_ ما ميه الكفاية فلالمسام بنواحي الأخلاق المطلوبة ، وما في ( الكافي ) كاف وحسده في هذا الباب . وكنا نتمني \_ أثناء التصحيح \_ على صاحب كتابنا هذا ألا يقيع هذه المادة عند الأخلاقية فائدة أخرى في تحقيق الأحاديث الأخلاقية فائدة أخرى في تحقيق الأحاديث الصحيحة .

اما اسلوب الكتاب الأدبي ، فهو يمثل الى حد ما عصره الذي ضعفت فيه اللغة الى حد كبير ، بالرغم على أن القسلاسفة الاشراقيين اشتهروا في تلك العصور بحسن البيان وقوة الاسلوب ، لاسيا في العجر السابق على عصر المؤلف ، كالسيد الداماد العظم المتوفى ١٠٤١، وتلميذه المابغة الجليل المولى صدرا المتقدم ذكره ، حتى كان يسمى الأول : أمير البيان ، ولمل التاني أحق بهذا المقب ، غير ان صاحبنا لا يحسب في عداد الفلاسفة وإن ارتشف من منهلهم . على أنه كان يقتبس كثيراً نص عبارات غيره استراحة البها . وهذه سنة مستسافة عند المؤلفين الأخلاقيين ، وكأن كتبهم مجدونها مشاعة وهذه سنة مستسافة عند المؤلفين الأخلاقيين ، وكأن كتبهم مجدونها مشاعة

بين الجميع ، أو لأن همهم أداء الفكرة كما كان عدرهم في مراسيل الأحاديث ،

وسلم المناسبة نقول ؛ إنا وجدنا أثنساء تصحيح الكتاب كثيراً من الألفاظ والعبارات بما لم نجد له مسوعاً من اللغة العربية ، ككلمة (القادمة) و (الهلاكة ، ففضلنا أن نبقيها على ما وجدناها ، حرصاً على أمانة النقل ، وأهملنا التنبيه عليها ، ومثل كلمة (سيا) فضلنا أن نصححها ونضع كلمه (لا) بين توسين اشارة الى زيادتها منا .

وإذا كانت أمانة النقل هي العذر لنسا في ذلك ، فهمي التي تقضي عليد ان نصرح أن عناوين الكتاب على الأكثر هي من وضعما لا من وضع المؤلف .

وأما اسلوبه العلمي ، فقد بناه مؤلفه من أوله الى آخره على نظرية الوسط والأطراف في الأخلاق ، تلك النظرية الموروثة من الفلسفة اليونانية وقد بحث عنها المؤلف في (الجزء الأول ص ٩٥) . وليس من حقنا أن نناقشها ، ولا يمتاز بها هذا الكتاب وحده ، فان شأنه في الاحتاد على هذه النظرية الاساسية شأن ساير كتب الأخلاق الإسلامية العلمية .

ولكن الذي امتاز به كنابنا - بعد أن بحث مؤلفه بحثاً فلسفياً متوسطاً عن النفس وقواها ، والحدير والسعادة ، والفضسائل والرذائل ، في البابن الأول والثاني ، كما صنع أسلافه - أن جعل أساس تقسيمه للكتاب على القوى الثلاث : العاقلة والشهوية والمنضية ، معللا ذلك بأن وجميع الفضائل والرذائل لا تخرج عن التعلق بالقوى الثلاث ، (١/ ١) . وذكر لكل توق ما يتعلق بها من أجناس الفضائل والرذائل منفردة ومنضمة الى الأحرى ثم ذكر أنواعها ، واستقصى ذكر الأنواع ، مطبقاً على كل توع نظرية الوسط والأطراف ، فجاء في استقصائه وإلحاقه كل فضيلة ورذيلة بالقوة التي تتعلق بها ، وهو نفسه ادهى

ذلك فقيال : a أن أحصاء الفضائل والرذائل وضبطهما ، وأدخال البعض في البعض ، والاشارة الى القوة الموجبة فما على ما فصلناه ، مما لم يتعرض له علماء الأخلاق » (1/1) .

وهذه أهم ناحية فنية في الكتاب ، وفتح جديد في تحفيق مفشأ حدوث خلق الفضيلة والرذيلة ، لو اتفق لعبره أن يترسم خطاه ، ويتم ما فتحه من هذا الباب من التحقيق ، لتقدم على يديه علم الاخلاق كبيراً . وعلى أساس تحقيقه هذا أسقط فضيلة العثالة من حسابه ، فلم يجعلها جنساً ، قابلا لأجناس القضائل الثلاث الأخرى ، وهي المكة والعقة والشجاعة ، باعتبار ان العلملة جامعة لجميع الكالات بأسرها ، لا انها في مقابلها ، وقد فصل هذا الرأي في الباب الثاني ، ولا أظن أحلماً يقره عليه ، ولا يثبت امام النقد . ولكن هذه المقدمة تضيق عن مثل هذه الأبحاث الدقيقة ، كما تضيق عن مقارنة هذا التأليف بالمؤلفات الانحرى . وقصدنا أن هسذا التقسيم من المؤلف ، وارجاع الفضائل والرفائل الى أسبابها ، وجعل مواضيم الأبحاث تلك القوى ، واحصاء أنواع الأخلاق بتوعيها ولوازمها ، كل ذلك مستجد وهي طريقة علمية امتاز بها الكتاب .

#### تصحيح الكتاب ومراجعه

وعدت الآخ الفاضل الألمي السيد عمد كلانثر ، ناشر الكتاب وملمزمه تصحيحاً وتعليقاً – جزاه الله خير ما يجزى العاملون – : على الاشتراك معه واعانته على تدقيق وتحقيق هسذا السفر الجليل وتصحيحه أيضاً عنسد الطبسع ، إذا توفق لنهيئة ما يلزم فطبعه ، وذلك قبل سنتين . وشاء الترفيق أن يحقق هذه الأمنية ، فلم أجد فلتخلي عن الوفاء بالوعد سبيلا مهها كلفني الأدر . ويعجبني من هذا الرجل صبره وجلده على المشاق في سبيل نشره ، باعتباره أحد الكتب للتي بجب احياؤها في هذا العصر ، وهذا منه أحسد شواهدي على تأثر الفتيان الكرام الابرار بهذا السغر الاتعلاقي ، وقد شاهدت صبره لأول مرة في ايران غي هيف العام الماضي ، لما اشترك هو والا لامة الأخ بالروح الشيخ بهد شيخ الشريعة ، في تصحيح قسم من الكتاب على النسخة المفطوطة الآتي ذكرها في المراجع رقم لا الى حد ص ١٧٦ من الجزء الأول من هذا المطبوع ، فأودها في التعليقة آرادها القيدة في تحقيقه وتصحيحه ، وتن عدنا في التصحيح من أوله لما استقبلت المطبعة الاسخة النسخة العليم ، فانا اعتمادة كثيراً على تلك التحقيقات القيمة الماصية .

ولا تنسى أن نذكر أن النسخة المطبوعة في ابران على الحجر ، فيها من التحريف والتصحيف ما يذهب بالاطمئنان اليها ، وبشره المقصود والمعنى . ومن الغريب أن نجد التحريف حتى في الآيات القرآئية والأحاديث الشريفة . أما تذكير المؤنث وتأنيث المدكر ، وتشويه الاملاء والتبويب ، فهالمه امور حد ت عنها ولا حرج . وبكني أن تقارن صفحة واحسدة منها بمطبوعنا ، كتعرف أي مجهود بذل التصحيح والاخراج ، وتجد العناية على كل سطر هنه ، بل كل كلمة .

ومن سوء الحظ ، أن النسخة الهطوطة المرجع رقم (١) لم تكن أكثر حظاً في الصحة من اختها للطبوعة . وهذا ما دعافا الى إن نرجع الى كتب اخرى تحت بالموضوع بصلة لتحقيق الكتاب ، كالكتب الأخلاقية وكتب الحديث . وأكثر ما كان يعنينا تصحيح الأحاديث الشريقة بالرجوع الى مصادرها الذي جشمنا مجناً مضفياً كان يستغرق أكثر أوقاننا ، وقد نذكر أحياناً في التعليقة للصدر المرجوع اليه ، وعلى الأكثر لا نذكر المرجع إلا عند ما يكون محافضاً لفسخ الكتاب . ويحسن الآن أن نذكر أهم المراجع عند ما يكون محافضاً لفسخ الكتاب . ويحسن الآن أن نذكر أهم المراجع

التي اعتمدنا عليها لتصحيح الكتاب ، وهي :

النسخة من الكتاب - المشار اليها آنفاً - المطبوعة على الحمجر بايران سنة ١٣١٢ .

۲ - النسخة المخطوطة ما التي تفضل بها شيخنا الحجة الشيخ عدعسن الشهير بد (آغا بزرگث) مؤلف الذريعة ، وقد نسخت سنة ۱۲۰۸. ونعبر هنها في التعليقة بد (نسختنا الحطية).

٣ – النسخة المنطوطة منه في مكتبة سيه سالار بطهران , ولايحضرنا الآن تأريخ نسخها ورقها في المكتبة , وقد قوبلت النسخة الى حد صفحة 171 من الجزء الأول .

النسخة المطبوعة ، التي علكها الحطيب السيد جواد شبر ، وفيها بعض النقيشات والتصحيحات .

ه - احياء العلوم - الشيخ أبي حامد الغزالي .

٦ -- احياء الأحياء -- الحيسلد الرابع للطبوع في ايران على الحجر
 ١٣٢٦ ، الشيخ ألمولى عبس القيض الكاشائي .

٧ - نسخة اصول الكافي - المخطوطة سنة ١١٠٣ ، في مكتبة متندى النشر برقم (٤٤٦) ، وهي نسخة ظاهر حليها التصحيح ودقة المقابلة على نسبغ صحيحة .

٨ – تسخة اصول الكاني – المنطوطة التي تحت تصرفنا .

٩ - فروع الكافي - المعلموع بالحمير سنة ١٣١٥ ، وهو من المطبوعات الحميمية ،

الوسائل - المطبوعة سنة ١٣٢٣، المعروفة بطبعة هين الدولة.
 البحار - الحبلد ١٥ بجميع أجزائه الأربعة، المطبوع على الحبجر.
 ١٢ - كنز العال - المطبوع بجيدر آباد دكن سنة ١٣١٧.

١٣ - ١٣٠٠ المطبوع على الحجر سنة ١٣١٩ .

١٤ - الوالي - الشيخ المولى محسن الفيض ، المطبوع على الحجــر
 منة ١٣٢٥ . وهو من للطبوعات الحجرية الصحيحة .

١٥ - مفينة البحار - المطبوع على الحجر بالنجف الأشرف منة ١٣٥٢
 المحدث الثقة الجليل الشيخ عباس القمى .

١٦ -- جامع الأخبار – المعلبوع بالهند على الحجر .

١٧ -- مصباح الشريعة -- للطبوع بالهند على الحجر ،

وهذه غير المراجع التي رجعنا البها تادراً : كمجموعة الشيخ ورام ، والحقائق للقيض ، ومجمع البحرين الشيخ قخر الدين الطريحي ، ونهاية ابن الأثير . . . وعوها كثير لا قائدة في احصائه . وهسله المراجع هي التي روجعت لتصحيح أجزاء الكتاب ، واقد تعالى هو الموقق المصواب .

ويجب ألا نتسى في الحتام شكر الشيخ هبد المادي الأسدي على جهوده التي بذلما في تصحيح الكتاب هند الطبع ، والأشتراك في مقساباة النسخة الأصلية وتدقيقها ، جزاه الله خبر ما مجزي العاملين .

النجف الأشرف ٢٠ رجب ١٣٦٨ ه

#### : - مراجع البحث في الترجمة :

١ - ( روضات الجنات ) : السيد محمد باقر المتوانساري ، المطبوع
 بايران على الحجر سنة ١٣١٦ ،

٢ – ( الروضة البهيسة ) : قسيد محمد شفيع الحسيني ، المطبوع
 بايران على الحجز .

 ٣ - ( أهيان الشيعة ) : السيد محسن الأمين - الطبعة الأولى - في ترجمة الشيخين : أحمد النراقي واسماعيل الجاجوئي .

٤ – ( مستدرك الوسائل ) : – الجزء الشالث – للمحمدت ميرزا
 حسين النوري .

٥ – ( اللريعة ) : للشيخ محمد محسن الشهير بآغا بزرگ الطهرائي ,
 ١٠ – ( الاسناد المصنى ) : له أيضاً , المعلموع بالنجف الأشرف سنة ١٣٥٦ .

٧ – ( رياض الجنة ) : الخطوط ، فلسيد حسن الزنوزي المعاصر للمؤلف ، ومن تلاملة الوحيد البهبهاني ، نسخة منه عفوظة بخزانة الماج حسين آخا ملك العامة بطهران تحت رتم ( ١٣٨٠) . وقد اعتمدنا عليها في تجديد النظر في الترجمة منة ١٣٨٣ )، على ما نقله لنا عنها مكاتبة أحسد أحفاد المترجم له ( الاستاذ حسن الترافي ) . وأكثر ما اعتمدنا على هسدا المصدر في تعداد مؤففات المترجم له .

٨ -- ( قصص العلماء ) : الميرزا عهد بن سليان التنكابني ، المطبوع
 على الحجر بطهران .

#### ملاحظة :

تي شفرتي الأخيرة الى ايران في العام الماضي – لامور تخص :

#### ( جامعة النجف الدينية )

التقيت مع الأخ الاستاذ (حسن النراقي) - دام ظله - من أحداد المؤلف - قدس سره - ، جرى الحديث معه حول شيخنا للؤلف وعظمته ، فأراني الأخ النراقي نموذجاً من خطوط المؤلف الراقيسة ، فجذبني حسن الحط وروعته ، ولا سيا تلكم الصفحات من كتاب .

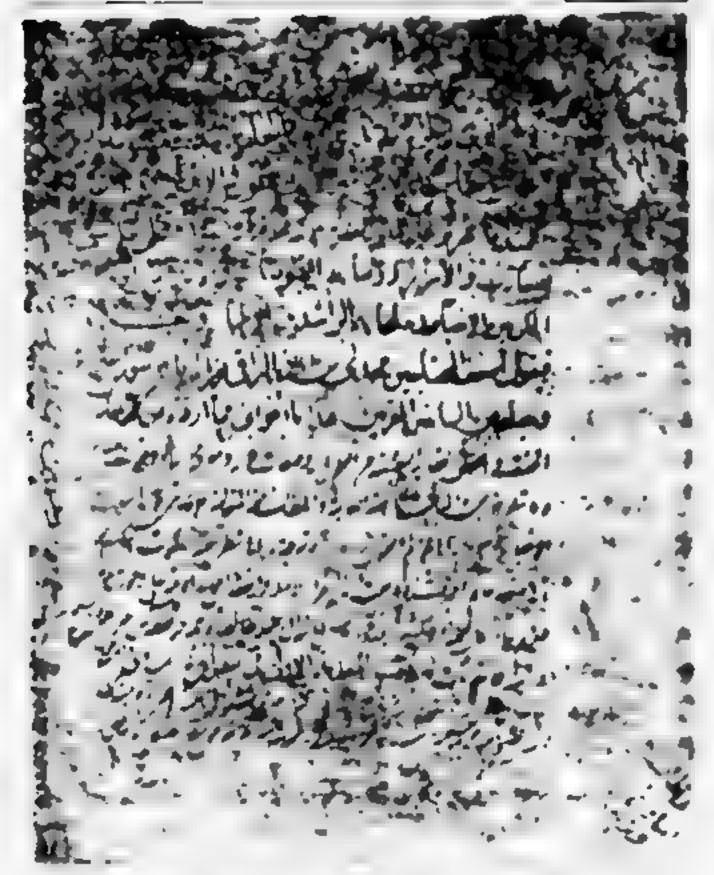
## ﴿ جَامِعِ الْأَفْكَارِ وَنَاقِدُ الْأَنْظَارِ ﴾

قفكرت في طبع أموذج الصفحة الاولى والأخيرة من الكتاب المذكور تثبيتاً لعظمة تاحيسة اخمرى من نواحي حياة المؤلف المليشة بجلائل الفنون الروائع .

وقد أبدى الاستاذ الثراقي موافقت، على ذلك في اطار من التبجيل الصادق والأدب . . . مما يخص نفسيته الواسعة .

فشكراً له وتقديراً .

الشدمخو كلأنثر



مردح الصنعية الأول من كناب ( عامع الأهلية والحد الإسلا ) عبد التوليد ( عده )

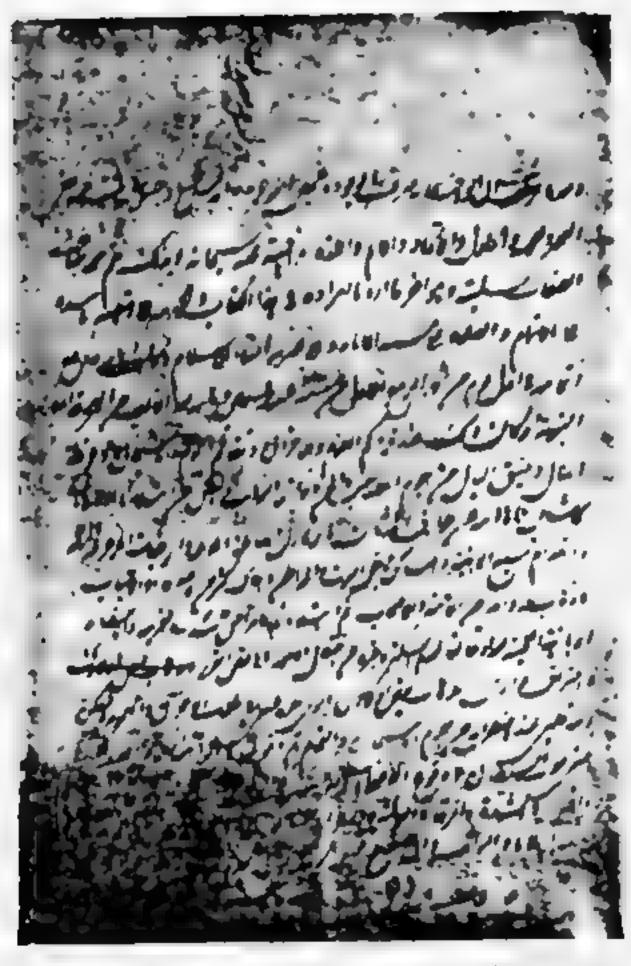
## ( جامع الأفكار وناقد الأتظار ) بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي دل على ذاته بذاته وتجلى لحلقه ببدايع مصنوعاته ، اظهر من عجالب قدرته ما حير ثواقب العقول والافهام ، وأبرز من غوائب عظمته ما مهر نوافذ المدارك والأوهام ، خرق علمه باطن غيب السترات واحاط بغموض عقائد السريرات ، والصلاة على مهابط المعارف والاسرار ووسائط الفيوضات والأنوار ، من الأنبياء للكرمين الأخيار وخلفائهم الراشدين الأطهار .

و معد فيقول أصحف المحتاجين: مهدي بن أبي قر النراقي - نور الله قلبه بنور اليقين وجعله من الصادقين المقربين - : هذا يا اخواني ما أردم من اصول المعارف الحقيقية وجوامع المقائد اليقينية: من العلم بالله وصفات كاله ومعرفة أسمائه ونعوت جلاله ، وما يتلوهما من المباحث الإلهية العالية والمطالب الحقة المتعالية عما يرتني به الى معازل الأخيار ويعرج به الى هوالم العقول والأنوار ، ويتوجب به الى شطر كعبة الملكوت ويسؤك به الى صقع عالم الجروت ، وقد بعث الله السفراء الأجله ، وانعقد إجماع الامة على وجوب الجدروت ، وقد بعث الله السفراء الأجله ، وانعقد إجماع الامة على وجوب أخذه ، فيلزم على الكل حمله ولا يسع لأحد جهله ، واسأل الله أن يجعله خائصاً لوجهه ويحرب عن غير أهله ، ولاشتائه على جمع الأفكار الإلهيسة ونقدها ، سيا ما تعلق بالشرح الجديد المتجريد من الحواشي ، وسميته ونقدها ، ما الأفكار وناقد الأنظار ) ووتبته على مقدمات ومقالات .

القدمة الاولى – في ابطال ترجع المناوي والرجوح وترجيحهما .

بيان الأول : ان معنى المساوات كون شيئين في مرتبة واحدة بالنظر الى ثالث ، ومعنى المرجوحيسة كون الشيئين أحدهما أبعسد من الأخر ، والراجعية كونه أقرب منه ، فلو ترجع المساوى أو المرجوح لزم التناقض .



عرد الصفحة الأحيرة من كتاب إحام ومكتر وباقد الأنطار) عبد المؤلف (قده)

وبعسد ما ثبت أن الواجب - سيحانه ــ صرف الوجسود وعض الوجود رئيس فيه نقص ولا ممازجة ، وانه ليس جسماً وجسمانياً ، ثبت ممه نني التحيز والجهة والحلول والاتحاد والألم واللذة المزاجية هنه سبحانه، ولذلك تم مناحث الصفات السلبية ، وهو آخر ما أردنا ابراده في هذا الكتاب والحمد لله على تأييده على الاتمام ، والصلاة على سيد الأنام وعلى عترته امنآء الإسلام ووقع اتمامه في أول يوم من شهر ربيع الأول من سنة ١١٩٣ ثلاث وتسعين وماثة بعد الألف من الهجرة المباركة الدوية -- وقد كان ذلك عند تراكم الهموم والأحزان وتقاقم الغموم والأشجسان ، وقرط الملال وضيق البال ، من هجوم المصائب والمحن وتواتر النوائب والفتن ، من ابتلائنا أولاً في بلدة كاشان - حماها الله عن طوارق الجدثان - بالزلازل الهماثلة المفزمة والرجفات المزعزعة المزعجة ، وانيدام جيم الأبنية والمساكن وجلُّ البيوت والمواطن ، وهلاك كثير من الأصدقاء والأحياب وذهاب غير واحد من الأحبة والأصماب، ثم ابتلاتنا بالأمراض الشديدة العرية والأسقام الوبائية الدجية ، بعد ارتحالنا لعدم السكتي وغيره من اختسلال الأمور الى بعض القرى ، واحتراق فؤادي بذهاب بعض أولادي الذي تقر به عبني في ظلات الأحزان والهموم ويسكن الله قابي عند اضطرابه من هجوم الأشجان والغموم ثم وقوعنا في الداهبة العظمي والفتنة الكبري : أعني موت السلطان ووقوع الاضطراب والرحشة بين أهل ايران فأحمد افته على السراء والضراء والشدة والرخاء والعافرسة والبلاء ، وتسأله أن يكون ذلك آخر الرزايا والمصائب وخائمة البلاياوالنوائب، وأن يصلح جميع امور المسلمين بمحمد وآله سادات الحنق أجمين .

## بسيساندادم إريخ

## مقدمة المؤلف

الحمد لله الذي خلق الإنسان، وجعله أفضل أنواع الأكوان، وصبره نسخة لما أوجده من هوالم الامكان، أظهر فيه هجائب قدرته الفساهرة، وأبرز فيه خرائب عظمته الباهرة، ربط به الناسوت باللاهوت، وأودع فيه حقائق الملك والملكوت، ختر طيفته من الطلبات والنور، وركب فيه دواعي الخبر والشرور، عجته من المواد المتخالفة، وجمع فيه القوى والأوصاف المتنافضة، ثم فديه الى تهذيبها بالتقويم والتعديل، وحثه على تحسينها بعد ما سهل له السبيل، والصلاة على نبينا الذي أوتى جوامع الحكم، وبعث لتتميم محاسن الأخلاق والشيم، وعلى آله مصابيح العظم، ومفاتيع أبواب السعادة والكرم صلى الله عليه وعليهم وسلم.

أما بعد فيقول طالب السعادة الحقيقية ( مهدي بن أبي ذر النواقي ) بعسره الله بعبوب نفسه ، وجعل يومه خبراً من أسه : إنه لا ريب في أن العاية من وضع النواميس والأديان ، وبعثة للصعلفين من عظاء الاتسان ، هو سوق الناس من مراتع البهانم والشياطين، وايصالم الى روضات الملين،

وردعهم عن مشاركة أسراء ذل الناسوت، ومصاحبة قرئاء جب الطاغوت الى مجاورة سكان صقع الملكوت، ومرافقة قطان قلس الجعروت، ولا يتيسر ذلك إلا التخلي عن ذمائم الأخلاق ورذائلها، والتحلي بشرائف الصفات وفضائلها، فيجب على كل عاقل أن يأخذ اهبته، ويبذل همته في تطهير قلبه عن أوساح الطبيعة وأرجاسها، وتغسيل نفسه عن أقسدار الجسمية وأجاسها قبل أن يتبه في بيداء الشقاق، ويهوي في مهاوي الفعلالة والهلاكة، ويصرف جده ويجتهد جهده في استخلاص نفسه عن لصوص القوى الامارة والعارة والمارة في غده.

ثم لا ربب في ان التركية موقوفة على معرفسة مهلكات الصفات ومنجياتها ، والعلم بأسبابها ومعالجاتها ، وهمانا هو الحكمة الحقسة التي مدح الله أهلها ، ولم يرخمص لأحد جهلها ، وهي الموجمة تحيساة الحقيقة ، والسعادة السرمدية ، والتارك لها على شفا جرف الهلكات ، وربحا أحرقته نبران الشهوات .

وقد كان السلف من الحكاء ببالغون في نشرها وتدوينها . وجمها وتبيينها ، على ما أدت اليه قوة أنظارهم ، وأدركوه بقرائحهم وأفكارهم . ولما جاءت الشريعة النبوية و على صادعها الف صلاة وتحية ، حثت على تحسين الأخلاق وتهذيبها ، وبينت دقاتفها وتفصيلها بحيث اضمحل في جنها ما قرره أساطين الحكة والعرفان ، وغيرهم من أهل الملل والأدبان ، إلا انه لمما كان ما ورد منهسا منتشراً في موارد مختلفة ، ومتفرقاً في مواضع متعددة ، تعسّر ان بحيط به الجل فلابد من ضبطه في موضع واحد ليسهل تناوله فكل ، فجمعت في هلما الكتاب خلاصة ما ورد من الشريعة الحقة مع زبدة ما أورده أهل العرفان والحكة على نهج تقراً به أهين الطالمين ، وتسر به أفئدة الراغين .

ونذكر أولا يعضى المقدمات النافعة في المطلوب ثم نشير الى أقسام الأنحلاق ، ومبادثها من القوى ونضبطها بأجناسها وأنواعها ونتائجها وتمرائها ثم الى المعالجة الكلية للمعائم الأخلاق والجزئية لمكل خلق مذموم ، مما قه أسم مشهور ، وما ينشأ عنه من الأفعال المذمومة ، وفي تلوه نذكر ضله المحمود ، وما يدل على فصله عقسلا ونقلا ، لأن العلم بفضيلة كل خلق والمداومة على آثاره أقوى علاج لإزالة ضده ، ولا نتام القوم من تقديم الرذائل بأسرها على الفضائل ، بل تذكر أولا ما يتعلق بالقوة العقلية من الفضائل والرذائل على النحو المدكور ، ثم ما يتعلق بالغضيية ، ثم ما يتعلق بالشهوية ، ثم ما يتعلق بالنتين منها أو ثلاث ، لأن ذلك أدخل في ضبط بالشهوية ، ثم ما يتعلق وهو من أهم الأخواد في وهو من أهم الأمور لطائي هذا الفن .

وما تعرضت لتدبير المنزل وسياسة المدن، لأن غرضنا في هذا الكتاب إنما هوبجر د اصلاح النفس و وتهذيب الأخلاق، وسميته و بجامع السعادات، ورتبته على ثلاثة أبواب أ



# الباب الاول

#### في المقدمات

انقسام حقيقة الانسان وحالاته بالاعتبار — ثيرد النفس وبقاؤها — التذاذ النفس وتألمها — فضائل الأخلاق ورذائلها — الأخلاق النسيمة تحجب عن المعارف — حصول الملكات بتضاعف الأعمال — العمل نفس الجزاء - الفول بتجسد الأعمال والملكات بالمصادة بين الدنيا والآخرة — المجسلة والمزاج هنعل في جودة الملكات ورداشها —حقيقة الحلق وماهية الملائكة - الأقوال في تبدل الآخلاق والملكات — شرف علم الأخسلاق — تعريف النفس واساميها باختصلاف الاعتبارات — في الاشارة الى اعتبار مدافعة المقوى الأرع — انقهار النفس يقسخير القوة العالية — اختلاف الصفات يوجب اختلاف النفوس — ائتلاف حقيقة الانسان من الجهات المقابة وجب اختلاف النفوس — ائتلاف حقيقة الانسان من الجهات المقابلة — حقيقة الخير والسعادة — والجمع بين الأقوال المختلفة فيها — شرائط حصول السعادة — فاية ما يمكن الوصول اليه من السعادة — نقسيم اللذات والآلام — النقية في العقابة دون الحسية — ايقاظ فيه موعظة ونصيحة — التنبيه على أن الفائت لا يتدارك .

## قصل

#### ( انقسام حقيقة الإنسان وحالاته بالاعتبار )

اعلم أن الانسان منقسم إلى سر وعلن ، وروح وبدن و لكل منهما منافيات وملائمات ، وآلام ولذات ، ومهلكات ومنجيات .

ومنافيات البدن وآلامه هي الأمراض الجسهانيه. وملائماته هي الصحة واللذات الجسهانية . والمتكفل لبيان تفاصيل هذه الأمراض ومعالجاتها هو علم الطب. ومنافيات الروح وآلامه هي رذائل الأخلاق التي تهلكه وتشقيه، وصحته رجوعه الى فضائلها التي تسعده وتنجيه وتوصله الى مجاورة أهل الله ومقربه . والمتكفل لبيان هذه الرذائل ومعالجاتها هو ( علم الأخلاق) .

ثم ان البلن مادي فان ، والروح مجرد باق ، فان اتصف بشرائف الصفات كان في البهجة والسعادة أبدأ، وان اتصف برذائها كان في العذاب والشفارة مخذاً ، ولابد ثنا مِن الاشارة الى تجرده وبقائه بعد خراب البدن ترضياً للطالبين على السعى في تركيته وحفظه عن الشفاوة الأبدية .

#### فصل

#### ( في تجرد النفس وبقائها )

لا ريب في تجرد النفس وبقائها بعد مفارقتها عن البدن . أما الأول (والمراد به عدم كونها جسماً وجسهانية) فيدل عليه وجوه :

(منها) ان كل جسم لا يقبل صوراً واشكالا كثيرة لزوال كل صورة أو شكل فيه بطريان مثله، والنفس تقبل الصور المتعددة الختلفه من المحسوسات والمعقولات من دون أن تزول الأولى بورود الأحرى، بل كلما قبلت صورة

ازدادت قونها على قبول الأخرى ، ولذلك تزيد القوة على ادراك الأشباء بالرياضيات الفكرية وكثرة النظر ، فثبت عدم كومها جسماً .

و (منها) ان حصول الابعاد الشلالة للجسم لا يتصور إلا بأن يصير طويلا عريضاً عميقاً وحصول الألوان والطعوم والروائح له لا يتصور إلا بأن يصير ذا لون وطعم ورائحة وهي تحصل للنفس وقولها الوهمية بالادراك س غير ان تصير كذلك ، وأيضاً حصول بعضها للجسم يمنع من حصول مقابله له ، ولا يمنع ذلك في النفس بل تقبلها كلها في آن واحد على السواء .

و (منها) ان النفس تلتذ بما لا يلائم الجسم من الامور الإلهية والمعارف المهتيقية ، ولا تميل الى اللذات الجسمية والخيالية والوهمية ، بن تمى أبدأ الى الابتهاجات المقلبة الصرفة التي ليس في الجسم وقواه فيها نصيب ، وهذا أوضح دليل هل أنها غيرهما ، إذ لا رب في أن ما يحصل لبعض النموس المصافية عن شوالب الطبيعة من البهجة والسرور بادراك العلوم الحقة الكاية واللوات المجردة النورية القدسية ، وبالمناجاة والعبادة والمواظبة على الأذكار في الحلوات مع صفاء النيات لا مدخلية للنجسم فيها وقواه الحيالية والوهمية وغيرهما ، إذ النفس قد تغفل في تلك الحالة عنها بالكذبة ، وربما استغرقت عيث لا تشعر بالبدن ولا تدري ان لها بدناً فكأنها منخلعة هنه ، فهذا بدل عيث لا تشعر بالبدن ولا تدري ان لها بدناً فكأنها منخلعة هنه ، فهذا بدل غيث الما من عالم آخر غير عالم الجسم وقواه ، إذ التذاذهما منحصر بالملائات الجزئة التي تدركها الحواس الظاهرة والباطنة .

و (منها) ان النفس تدرك الصور الكلية المجردة فتكون محلاً لها ،
ولا ريب في ان المادي لا يكون محلا للسجرد إذ كل مادي ذو وضع قالل
للإنقسام ، وكون المحل ذا وضع قابل للإنقسام يستلزم أن يكون حاله أيصاً
كذلك كما ثبت في محله ، والمجرد لا يمكن أن يكون كذلك وإلا خرج عن حقيقته ،
فالنفس لا تكون مادية وإذا لم تكن مادية كانت مجردة لعدم الواسطة .

و (منها) ان انقوى الجسمية الباطنية لا تكتسب العلوم إلا من طربق الحواس الباطنية ان المواس الطاهرة إذ ما لم يدرك الشيء بها لم تنمكن الحواس الباطنية ان تدركه وهذا وجداني وضروري . والنفس قد تدرك ما لاطربق لشيء من الحواس الى إدراكه كالامور المجردة والمعاني البسيطة الكلية ، وأسباب الانفاقات والاختلافات التي بين المحسوسات ، والضرورة العقلية قاضية بأنه لاملخلية لشيء من الحواس في إدراك شيء من ذلك .

وأيضاً تحكم بانه لا واسطة بين النقيضين ، وهـ لما الحـكم غير مأحوذ من مبادىء حسية إذ لوكان مأخوذاً منها لم يكن قياساً أولياً ، فثله .أخوذ من المبادىء الشريفة العالمية التي تبني عليها القياسات الصحيحة .

وأيضاً هي حاكمة على الحس في صدقه وكذبه وقد عُمَّهاته في أفعاله وترد عليه أحكامه كتخطئته للبصر فيا يرأه أصعر بما هو عديه في الواقع أو بالمحكس ، وفيا يراه مستديراً وهو مربع ، أو مكسوراً وهو صبح ، أو معرجاً وهو مستقيم ، أو منكوساً وهو منتصب ، أو محتلفاً في وضعه الواقعي، وفي رؤيته للأشياء المتحيركة على الاستدارة كالحلقة والطوق ، وكتخطئته للسمع فيا يلوكه في المواضع الصفيلة المستديرة عند العمدى ، والذوق في أدراكه الحلو مراً ومثله ، كذا الحال في الشم واللمس ، ولا رب في أن غطئة النفس الحواس في هذه الادراكات وحكها بما هو المقابق الواقع إما يكون مسوقاً بالعلم الذي لا يكون مأخوذاً من الحس ، لأن الحاكم على يكون مسوقاً بالعلم الذي لا يكون علمه الذي هو مناط الحكم مأخوذاً عه . ومعلوم وعما يؤكد ذلك أنها عالمة بذائها ويكونها مدركة لمعقولاتها . ومعلوم

و (منها) انا نشاهد ان البدن وقواه يضمفان في أفعالها وآثارهما ، والنفس تقوى في ادرا كاتها وصفاتها ، كما في سن الكهولة ، أو يكونان

ان هذا العلم مأخوذ من جوهرها دون مبادىء أخر ـ

قوبين في الأفعسال مع كونها ضعيفة فيها كا في صن الشباب ، فلو كانت جسماً أو جسمانياً لكانت قابعة لها في الضعف والقوة .

(فان قلت) الادراك وسائر الصفات الكالمية للنفس يضعف أو مختل بضعف البلدن أواختلاله كما تشاهد في المشايخ والمرضى وتجردها ينائي ذلك. (قلنا) الصعف أو الاختلال إنما مجلث في الإدراك والأفعال المتعلقة بالقوى الجسمية ، وأما ما محصل النفس مجوهرها أو بواسطة القوى الجسمية بعد صبرورته ملكة لها فلا محصل فيه اختلال وضعف ، بل بصبر ظهوره أشدى وتأثيره أقوى .

وأما الثاني أعني بقاءها بعد المفارقة عن البدن فالدليل عليه يعد لمبوت تجردها ان المجرد لا يتطرق اليه الفساد لأنه حقيفة والحقيقة لا تبيدكما صرح به المعلم الأول وغيره ، ووجهه ظاهر .

## فطل

### (في بيان تلذذ النفس وتألمها )

إذا حرفت تجرد النفس وبقاءها أبداً ، فاعلم أنها ملتدة متنعمة دائماً أو معذبة متألمة كذلك . والتذافعا بتوقف على كالها الذي بخصها ، ولما كانت لها قرتان: النظرية والعملية ، فكال القوة النظرية الاحاطة بحقائق الموجودات بمراتبها والاطلاع على الجزئيات غير المتناهية بادراك كليائها ، والترقي منه الى معرفة المطلوب الجفيقي وغاية الكل حتى يصل الى مقام التوحيد ويتحلص عن وساوس الشيطان ويطهين قليه ينور المرهان ، وهذا الكال هو الحكمة النظرية .

وكمان القوة العملية التخلي عن الصفات الردية والنحلي بالأخلاق المرضية ثم الترقي منه الى تطهير السر وتخليته عما سوى الله سيحانه . وهذا هو الحكمة العملية التي يشتمل هذا الكتاب على بيانها .

وكيال القوة النظرية بمنزلة الصورة وكيال القوة العملية بمنزلة المحادة ، فلا يتم أحدهما بدون الآخر ، ومن حصل له الكالان صار بانفراده عالمًا صغيرًا مشابهاً للعالم الكبير ، وهو الإنسان التام الكامل الذي تلألاً قلبه بأنوار الشهود وبه تتم دائرة الوجود .

### فصل

## ( في فضائل الأخلاق وردائلها )

فضائل الأخلاق من المنجيات الموصلة الى السمادة الأبدية ، ورذائلها من المهلكات الموجبة الشقاوة السرمدية ، فالتخلي عن اثانية والتحلي بالأولى من أهم الواجبات. والوصول الى الحياة الحقيقية بدونها من المحالات ، فيجب على كل عاقل أن يجتهد في اكتساب فضائل الأخلاق التي هي الأوساط (١) المنبسة من صاحب الشريعة والاجتناب عن رذائلها التي هي الأطراف ، وقو قصر أدركته الهلاكة الأبدية ، إذ كما ان الجنين فو خرج من طاعة ملك الأرحام المتوسط في الحلق لم يخرج الى الدنيا سوياً سميماً بصيماً ناطقاً كذلك من خرج عن طاعة نبي الأحكام المتوسط في الحاق لم يخرج الى عليه عليه الخاق لم يخرج الى عليه عليه المحالة المناهنة المناهنة الأبدية ، الأحكام المتوسط في الحاق لم يخرج الى عليه عليه المحالة المناهنة ا

# « وَمَنْ كَأَنْ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الآخِرَةِ أَعْمَىٰ «

 <sup>(</sup>١) اشارة الى ان الفضيلة وسط بين رذيلتين وقد دعى الشارع الى تحصيل
 الوسط بقوله صلى الله عليه وآله وسلم : • خير الامور أولسطها • . وسيأتي شرح
 المغنى من الوسط والطرفين .

ج ۱

# وَاْ مَثِلُّ سَدِيْلاً » (١) .

ثم ما لم تحصل التخلية لم تحصل التحلية ولم تستعد النفس للفيوضات القدسية ، كما أن المرآة ما لم تذهب الكدورات عنها لم تستعد لارتسام الصور فيها ، والبدن ما لم تزل هنه العلة لم تتصور له أفاضة الصحة ، والثوب ما لم يُـنَّى عن الأوساخ لم يقبل لوناً من الألوان، فالمراطبة على الطاعات الظاهرة لا تنامع ما لم تتطهر النفس من الصفات المدمومة كالكبر والحسد والرياء ، وطلب الرياسة والعلى وإرادة السوء للأقران والشركاء ، وطلب الشهرة في البلاد وفي العباد ، وأي فائدة في تزيين الظواهر مع اهمال البواطن ،

ومَشَلُ من يواظب على الطاعات الظاهرة ويترك تفقــــد قلبه كبثر الحش (۲) ظاهرها جص وباطنها نتن، وكقبور الموتى ظاهرها مزينة وباطنها جيفة ، أو كبيت مظلم وضبع السراج على ظاهره فاستنار ظاهره وباطنسه مظلم ، أو كرجل زرع زرعاً فنبت وثبت معه حشيش يفسده فأمر بتنقية الزرع عن الحشيش بقلمه عن أصله فأخذ يجز وأسه ويقطعه فلا يزال يقوى أصله وينبت ، فان الأخلاق المُلمومة في القلب هي مقارس المعاصي فمن لم يطهر قلمه منها لم تُمَّ له الطاعات الظاهرة ، أو كمريض به جَرَب وقسد أُمرَ بالطلاء ليزيل ما على ظهره ويشرب الدواء ليقلع مادته من باطنه فقيع بالطلاء وترك الدواء متناولا ما يزيد في المادة فلا يزال يطلي الظاهر والجرب

<sup>(</sup>١) الاسراء الآبة ٧٢ .

 <sup>(</sup>٢) الحش بالفتح أو اللهم ثم التشهيد والفتح أكثر من الهم : المخرج ودرضع الحاجمة وأصله من الحش بمعنى البستان ، لأنهم كانوا ينغوطون في البساتين ، فالم اتخذوا الكنيف اطلقوا عليها الاسم مجازاً ، فالمراد منا من بترالحش خزانة الكنيف.

يتفجر من المادة التي في الباطن .

ثم إذا تخلت عن مساوى الأخلاق وتحلت بمعاليها على الترتيب العلمي استعدت لقبول الفيض من رب الأرباب ، ولم يبق لشدة القرب بينهما حجاب ، فترتسم فيها صور الموجودات على ما هي عليها ، هل سبيل الكلية أي بحدودها ولوازمها الذاتية لامتناع إحاطتها بالجزئيات من حيث الجزئية ، لعدم تناهيها ، وان علمت في ضمن الكليات لعدم خروجها عنها ، وحينئذ يصير (۱) موجوداً تاماً أبدي الوجود سرمدي البقاء ، فائزاً بالرتبة العليا ، والسعادة القصوى ، قابلا للخلافة الإلهية والرئام المعنوية ، فيصل الى الملذات المقيقية ، والإبتهاجات التعلية التي ما رأتها عبون الأعيان ، ولم تتصورها عوالي الأذهان .

## فصل

#### ( الأخلاق النميمة تحجب عن المعارف )

الأخلاق المذمومة هي الحجب المانعة عن المعارف الإلهية ، والنفحات القدسية إذ هي بمنزلة الغطاء للنفوس قالم يرتفع عنها لم تتضبخ لها جلبة الحال النضاحاً ، كيف والقلوب كالأواني فاذا كانت مملوءة بالماء لا يدخلها الهواء فالقلوب المشغولة بغير اقد لا تدخلها معرفة اقد وحب وانسه ، والى ذلك أشار البي صلى الله عليه وآله وسلم بقوله : « لولا أن الشياطين يحرمون الى قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السياوات والأرض » فبقد ما تتطهر القلوب هن هذه الحبائث تتحاذى شطر الحق الأول (٧) وتلألاً فيها حقائقه

<sup>(</sup>١) تدكير الضمير باعتبار ارادة الإنسان لأنه صاحب النفس بل هو هي .

 <sup>(</sup>٢) المراد من الحق الأول هوائله تبارك وتعلق فكما أن الحق صفة له كذلك
 الأول فهر صفة بعد صفة .

كما أشار اليه صلى الله عليه وآله : ه أن لربكم في أيام دهركم نفحات ألا فتعرضوا لها ه قان التعرض لها إنما هو بتطهير القلوب عن الكدورات الحاصلة عن الأخلاق الردية (١) فكل اقبال على طاعة وأعراض عن سيئة يوجب جلاء ونوراً ثلقاب يستعد به لافاضة علم يقيني ، ولذا قال سبحانه :

# « رَالَّذِيْنَ جَاهَدُوا فِيْنَا لَنَهُدِيَنَّهُمْ شُبُلَنَا » (٢) .

وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : و من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم ه فالقلب إذا صنى عن الكدورات الطبيعية بالكلية يظهر له من المزايا الإلهية والإفاضات الرحمانية ما لا يمكن لاهاطم العلماء كما قال سيد الرسل : وإن لي مع الله حالات لا يحتملها ملك مقرب ولا نبي مرسل ع .

وكل سائك الى الله إنما يعرف من الألطاف الإلهية والنفحات الغباية ما ظهر له على قدر استعداده ، وأما ما قوقه علا يحيط بحقيقته علماً لكن قد يصدق به إبساناً بالغيب كما انا نؤمن بالنبوة وخواصها ونصدق بوجودهما ولا تعرف حقيقتهما كما لا يعرف الجنبن حال الطعل والعلفل حال المميز والمميز من العوام حال العلماء والعلماء حال الأنبياء والأولياء .

قالرحمة الإلهية بحكم العناية الأزلية مبدولة على الكل غير مضنون بها على أحد ، نكن حصولها موقوف على تصقيل مرآة القلب وتصفيتها عن الحيائث الطبيعية ، ومع تراكم صدأها الحاصل مها لا يمكن أن يتجلى فيها شيء من الحقائق ، فلا تحجب الأنوار العلمية والأسرار الروبية عن قاب من القلوب لحل من جهة المنعم تعالى شأنه عن ذقك ، بل الإحتجاب

 <sup>(</sup>١) المراد من النفحات هي الإفاضات المعنوية لا النسمات كما وردت بالمعنى
 الثاني في بعض الأخبار .

<sup>(</sup>٢) العنكوت الآية ؛ ٦٩ .

اعا هو من جهة القلب لكنورته وخنته واشتغاله بما يضاد ذلك .

ثم ما يظهر ظفل من العلوم لطهارته وصفاء جوهره هو العلم الحقيق المنوراني الذي لا يقبل الشك وقه غاية الظهور والإنجلاء لاستفادته من الأتوار الإلهية والإلهامات الحقة الربانية ، وهو المراد بقوقه عليه السلام : ه إنما هو نور يقذفه الله في قلب من يشاء و واليه أشار مولانا أمير المؤمنين عليه السلام بقوله : وان من أحب عباد الله اليه عبداً أعانه الله على نفسه فاستشعر الحزن وتجلبب الحوف فزهر مصباح الهدى في قلبه ه ( الى أن قال ) : الحزن وتجلبب الحوف فزهر مصباح الهدى في قلبه ه ( الى أن قال ) : فخرج من صفة العمى ومشاركة أعل الحوى ، وصار من مفاتيح أبواب الهدى ومغالبق أبواب الردى ، قد أبصر طريقه وسلك سبيله وحرف مناره ، وقطع غاره (۱) ، واستمسك من العرى بأونقها ومن الحبال بأمتنها فهو من اليقين على مثل ضوء الشمس ، وفي كلام آخر له عليه السلام ، قد أحيى قلب وأمات نفسه حتى دُق جليله (۲) ولطف غليظه ، وبرق له لامم كثير وأمات نفسه حتى دُق جليله (۲) ولطف غليظه ، وبرق له لامم كثير السلامة ودار الاقامة ، وثبتت رجلاه الطمأنينة بدنه في قرار الأمن والراحة السخمل قلمه وأرضى وبه » .

وقال عليه السلام في وصف الراسخين من العلماء : • هم بهم العلم على حقيقــة البصيرة وباشروا روح اليقين واستلانوا ما استوعره المترفون وأنسوا بجما استوحش منه الجماهلون وصحبوا الدنيا بأبدان أرواحهــا معلقة بالمحل الأعلى • .

 <sup>(</sup>١) غرة الشيء شدته ومزدحه جعمغرات وغمار وغمر ومنه غرات الموت
 أي مكارهه وشدائله .

 <sup>(</sup>۲) الجليل : الكبير في الحجم .

وبالجملة ما لم يحصل القلب التركية لم يحصل له هذا القسم من المعرقة إذ العلم الحقيقي عبادة القلب وقرية الدس ، وكما لا تصح الصلاة التي هي عبادة الظاهر إلا بعد تطهيره من النجاسة الظاهرة فكذلك لا تصح عبادة الباطن إلا بعد تطهيره من النجاسة الباطنية التي هي رذائل الأخلاق وخبائث السفات ، كيف وفيضان أنوار العلوم على القلوب إنما هو بواسطة الملائكة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ولا تدخل الملائكة بيئاً فيه كلب ه فاذا كان بيت القلب مشحوناً بالصفات الحبيثة التي هيكلاب نامجة لم تدخل فيه الملائكة الفادسة والحكم بثبوت النجاسة الطاهرة المشرك ، لم تدخل فيه الملائكة القادسة والحكم بثبوت النجاسة الطاهرة المشرك ، مع كونه مفسول الثوب نظيف البدن ، إنما هو قسراية نجاسته الباطنية فقوله مع كونه مفسول الثوب نظيف البدن ، إنما هو قسراية نجاسته الباطنية فقوله وما ورد من وأن الطهور نصف الإنجان ه المراد به طهارة الباطن عن خبائث وما ورد من وأن النصف الآخر تحليته بشرائف الصفات وعمارته بوظائف الطاعات .

وبما ذكر ظهر أن العلم الذي محصل من طريق المجادلات الكلامية والاستدلالات الفكرية ، من دون تصفيل لجوهر النفس ، لا يخلو عن الكدرة والطلمة ، ولا يستحق أمم اليقين الحقيقي الذي يحصل للنفوس الصافية في يظنه كثيرمن أهل التعلق يقاذورات الدنيا انهم على حقيقية اليقين في معرفة ألله سبحانه خدلاف الواقع ، لأن اليقين الحقيقي يلزمه و روح ؛ (١) ونور وبهجة وسرور ، وعدم الإنتفات إلى ما سوى الله ، والاستغراق في أبحر عطمة الله ، وليس شيء من ذلك حاصلا لهم ، فما ظنوه يقيناً إما تصديق مشوب بالشبهة ، أو اعتقاد جازم لم تحصل له تورانيسة وجلاء وطهور

 <sup>(</sup>١) هذه الكلمة غير موجودة في نسختنا الحطية الكنها موجودة في نسخة خطية أخرى .

وضياء ، لكدرة قلوبهم الحاصلة من خبائث الصفات .

والسر في ذلك ان منشأ العلم ومناطه هو التجرد كما بين في مقامه ، فكلما تزداد النفس تجرداً تزداد ابماناً ويقيناً ، ولا ريب في أنه ما لم ترتمع عنها أستار السيئات وحجب الحطيئات لم يحصل لها التجرد الذي هو مناط حقيقة اليقين قلا بد من المجاهلة العظيمة في النزكية والتحليسة حتى تنفتح أواب الهداية وتتضح سبل المعرفة كما قال سبحانه :

« وَالَّذِيْنَ جَاهَدُوا فِيْنَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلِّنَا » (١) .

### قصل

#### ( أن العمل نفس الجزاء )

كل ملكة بتكرر الأفاهيسل والأثار الحاصة به (٢) بيان ذلك أن كل قول أو فعل ما دام وجوده في الأكوان الحسبة لاحظ له من الثبات لأن الدنيا دار التجدد والزوال، ولكنه بحصل منه أثر في النفس و فاذا تكرر استحكم الأثر فصار ملكة راسخة ، مثاله الحرارة التي تحدث في القحم فانها ضعيفة أولا وإذا اشتنت تجسرت ثم استضاءت ، ثم صارت صورة تارية عرقة لما قارنها مضيئة لما قابلها ، وكذلك الأحوال النفسانية إذا تضاعفت قرنها ضارت ملكات واسخة وصوراً باطنة تمكون مبادى، ثلاً ثار الختصة بها ،

<sup>(</sup>١) العنكبوت الآية ؟ ٦٩ .

 <sup>(</sup>۲) هكذا وجدت في النسخة للطبوعة ونسختنا الحطية والأصبح و بهسا ،
 وإن كانت الكلمة غير موجودة في نسخة خطية اخرى .

فالنفوس الانسانية في أو ائل الفطرة كصحائف خالية من النقوش والصور تقل كل خلق بسهولة ، واذا استحكمت فيها الأحلاق تعسر قبولها لأضدادها ، ولذلك سهل تعليم الأطفسال وتأديبهم وتنقيش نفسهم بكل صورة وصفة ويتعس أر يتعذر تعليم الرجال البالغين وردهم عن الصفات الحاصلة لهم لاستحكامها ورسوخها .

ثم لاخلاف في إن هذه الملكات وأفعالها اللازمة لها إن كانت قاضلة كانت موجبة للائتذاذ والبهجة ومرافقة الملائكة والأخيار ، وأن كانت ردية كانت مقتضية للألم والعذاب ومصاحبة الشياطين والأشرار ، وإنحا الحلاف في كبفية ايمانها للثواب أو العذاب ، فمن قال ان الجزاء مغاير للعمل قال ان كل ملكة وقعل يصير منشأ لترتب تواب أو عقاب مغاير له بفعل الله سبحانه على التفصيل الوارد في الشريعة .

ومن قال ان العمل نفس الجزاء قال : ان المبتات النفسانية اشتدت وصارت ملكة تصبر متمثلة ومتصورة في عالم البيساطن والملسكوت بعمورة بناسبها ، إذ كل شيء يظهر في كل عالم بصورة خاصة ، فان العلم في عالم البقظة أمر عرضي بدرك بالعقل أو الوهم وفي عالم النوم يظهر بصورة اللبن فالظاهر في العالمين شيء واحد وهو العلم الكنه تجلى في كل عالم بصورة ، فانظاهر ويظهر في عالم النوم بصورة البكاء ، ومنه يظهر انه قد يسرك في عالم ما يسوءك في عالم آخر ، فالقذات الجسانية التي تسرك في هذا العالم والطاعات والصبر على المصائب والبليات يسرك في عالم الآخرة مع كونها وأعمل مشاق العبادات والطاعات والصبر على المصائب والبليات يسرك في عالم الآخرة مع كونها مؤذية في هذا العالم .

ثم الفائل بهذا للذهب قد يطلق على هذه الصورة اسم لذلك ان كانت من فضائل الأخلاق أوفواضل الأعمال. واسم الشيطان إن كانت من أضدادها وقد يطلق على الأولى اسم الغلمان والحور وأمثالها ، وعلى الثانية اسم الحبيّات والمقارب وأشباههما ، ولا فرق بين الاطلاقين في المعنى ، وإنما الاختلاف في الاسم .

وهذا المذهب يرجع الى القول بتجسد الأعمال بصورة مأنوسة مفرّحة أو صورة موحشة معلبة ، وقد ورد بفلك أخبار كثيرة : منها : ما روى أصحابنا عن قيس بن عاصم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال : يا قيس ه إن مع العز ذلاً ، ومع الحباة موتاً ، ومع المدنيا آخرة ، وإن لكل شيء رقبة وعلى كل شيء حسبباً ، وإن لكل أجل كتاباً ، وانه لابد لك من قرين يدفن ممك وهو حي وتدفن معه وأنت ميت ، فان كان كرياً أكرمك ، وإن كان البيماً ألأمك ، ثم لا يحشر إلا معك ولا تحشر إلا معه ولا تسأل إلا عنه ، فلا تجمله إلا صاحاً ، فإنه إن صلح أنست به وإن فسد لا تستوحش إلا منه وهو فعلك ه . ومنها : ما استغابس من قولم عليهم السلام : ه ان من قمل كثنا على قد تعالى ملكاً يستغفر له الى يوم النباءة ه . ومنها تولم ه المره ومنها : ما روي ه ان الكافر خال من ذنب المؤمن ع . ومنها قولم ه المرء مرهون بعمله ع . ومنها قولم هالم عرمون بعمله ع . ومنها قولم علي الله عليه مرهون بعمله ع . ومنها قوله على الله عليه مرهون بعمله ع . ومنها قوله على الله عليه مرهون بعمله ع . ومنها قوله على الله عليه مرهون بعمله ع . ومنها قوله على الله عليه مرهون بعمله ع . ومنها قوله على الله عليه قوله سبحانه .

وَإِنْ جَهَمْ لَمُحِيْطَةٌ بِالكَافِرِيْنَ » (١).
 وربما كان في قوله تعالى :

<sup>(</sup>١) التربة الآية : 19 .

ج ۱

« وَلا نُجْزَوْنَ الاَّ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ » (١) وقوله تعالى : ه إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ > (٢) .

اشارة البه حدث قال عز وجل دما كنتم ، ولم يقل بما كنتم .

وقال فيتساغووس الحبكم : • ستعارض اك في أمسالك وأقوالك وأفكارك (٣) وسيظهر لك من كل حركة مكرية أو قولية أو عملية صورة روحانية ، فان كانت الحركة غضبية أو شهوية صارت مادة الشيطان يؤذيك في حياتك ومحجبك عن ملاقاة النور بعد وفاتك، وأن كانت الحركة مقلية صارت ملكاً ثلتذ بمنادمته في دنياك وتهتسدي به في أخراك الى جوار الله وكرامته ۽ ائتھيں .

وهذه الكابات صريحة في أن مواد الأشخاص الأعروبة هي التصورات الباطنية والنيآت القلبية والملكات النفسية المتصورة بصورة روحانية وجودها وجود إدراكي ، والانسان إذا القطع تعلقه عن هسله الدار وحان وقمت مسافرته الى دار القرار وخلص عن شواخل الدنيا الدنية وكشف عن يصره غشارة الطبيعة . لموقع يصره على وجه ذاته والتفت الى صفحة باطنه وصحيفة تفسه ولوح قلبه وهو المراه بقوله سبحانه :

« وَ إِذَا الصُّحْفُ لَشِرَتُ ، (٤) . وقوله تعالى : « فَكَشَفْنَا

<sup>(</sup>١) يس الآية : \$ه ،

<sup>(</sup>٢) الطور الآية : ١٩ .

<sup>(</sup>٣) هكذا وجدنا العبارة في النسخة الحطية والمطبوعة ولا يخي ما فيها من الأجمال

 <sup>(</sup>٤) التكوير الآية : ١٠ .

عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيْدُ ه (۱) • صار ادراكه فعلاً وعامه عيناً وسره عياناً ، فيشاهه تمرات أنكاره وأعمساله ، وبرى نتائج انظاره وأفعاله ويطلع علىجزاه حسناته وسيئاته ، ومجضر هنده جميع حركاته وسكناته ، ومجدل حقيقة قوله سبحانه :

وَكُلُّ إِنْسَانِ أَلْزَمْنَاهُ مَاايْرَهُ فِي عُنْقِهِ وَيُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابَكَ كَمْنَ بِنَفْسِكَ الْبَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابَا كَلَمْ بِنَفْسِكَ الْبَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابَكَ كَمْنَ بِنَفْسِكَ الْبَوْمَ عَلَيْكَ خَيْلًا بَالَهُ مَا يَنْفُسِكَ الْبَوْمَ عَلَيْكَ خَيْلًا عَلَيْ إِنْفُسِكَ الْبَوْمَ عَلَيْكَ خَيْلًا عَلَيْهِ مَا إِنْفُسِكَ الْبَوْمَ عَلَيْكَ خَيْدُهِا \* (٢).

فَنَ كَانَ فَي هَفَلَةَ عَنَ أَحُوالَ نَفْسَهُ وَمَضَيْعًا لَسَاعات يَوْمَهُ وَأَمْسَهُ يَقُولُهُ وَمَا فَيُرَةً إِلاَّ مَا غِلْدا الْكِتَابِ لاَ يُغَسَادِرُ صَغِيْرَةً وَلاَ كَبِيْرَةً إلاَّ أَحْصَالُهَا وَوَجَدُوا مَا عَبُلُوا سَاضِراً وَلاَ يَظَلِمُ رَبُّكَ أَحَداً ، (٢). وَيَعْمَ فَعِدُ كُلُّ نَفْسِ مَا عَبِلَتْ مِنْ خَيْرٍ نَحْضَراً وَمَا عَبِلَتْ مِنْ شَوْهُ قَوَدُ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَيَهْنَهُ أَمَداً بَعِيْداً ، (١). ومَا عَبِلَتْ مِنْ شَوْهُ قَوَدُ لَوْ أَنْ بَيْنَهَا وَيَهْنَهُ أَمَداً بَعِيْداً ، (١).

<sup>(</sup>١) ق الآية : ٢٧ .

 <sup>(</sup>۲) الاسراء الآية ۱۳ – ۱٤ .

<sup>(</sup>٣) الكهت الآية 24 .

 <sup>(</sup>٤) آل عران الآية : ٣٠ .

وقد أبد هذا المذهب أعني صبرورة الملكات صوراً روحانية باقية أبد الدهر موجة السهجة والالتذاذ والتوحش والتسألم ، بأنه لو لم تكن تلك الملكات والنيات باقية أبداً لم يكن فلخلود في الجنة أو النار وجه صبح ، إذ لو كان المقتضى الثواب أو العذاب نفس العمل والقول ، وهما زائلان لزم بقاء المسبب مع زوال السبب وهو باطل ، وكيف يجوز للحكم أن يعلب عاده أبد الدهر الأجل المعصية في زمان قصير ، فاداً منشأ الخلود هو الثبات في النيات والرسوخ في الملكات . ومع ذلك في بعمل مثقال ذرة من الخبر أو الشر برى أثره في صيفة تفيه أو في صيفة أعلى وأرفع من ذاته أبداً والسر برى أثره في صيفة تفيه أو في صيفة أعلى وأرفع من ذاته أبداً

# ه فِي صَّحْفٍ مُكَرَّ مَةٍ مَرْفُوْ عَةٍ مُطَلِّرَةٍ بَأَيْدِي سَفَرَةٍ ، (١) .

وائسر فيه أن الأمر الذي يبق مع النفس الى حين مفارقتها من الدنيا ولم يرتفع هنها في دار التكليف يبنى ممها أبداً ولا يرتفع عنها أصلا لعدم تجدد ١٠ يوجب إزالته بعد مفارقته عن عالم التكايف .

ثم الظاهر ان هذا المذهب – عند من قال به من أهل الشرائع – بان لكيفية الثواب والعقاب الروحانيين مع اذعانه بالجنة والنار الجسمانيين ، إذ لو كان مراده قصر اللذة والثواب والأثم والعقاب والجنسات والقصور والغلمان والحور والنار والحجيم والزقوم والمضريع وسايم ما ورد في الشريعة القادسة من امور القيامة على ما ذكر فهو مخالف لضرورة اللين ،

(تنبيه) الدنيا والآخرة متضادتان ، وكل ما يقرب العبد الى احداهما يبعد عن الأخرى وبالمكس ، كما دلت عليه البراهين الحكمية والشواهد الذوقية والأدلة السمعية ، فكل ملكة أوحركة أو قول أو فعل بقرب العد

اهس الآية : ١٣ – ١٠ .

الى دار العابيعة والغرور يعسده عن عالم البهجة والسرور ، وبالعكس ، فأسوأ الناس حالاً من لم يعرف حقيقة الدنيا والآخرة وتضادهما ولم يخف سوء العاقبة وأفني عمره في طلب الدنيا واصلاح أمر المعاش وقصر سعيه على جر المنفعة لبدنه من قبل شهوة أو بلوغ لذة أو اكتساب ترفع ، ورئاسة أو جمع المال من غير تصور لما يصل اليه من فائدته ، كما هو عادة أكثر أبناء الدنيا ، ولم يعرف غير هذه الأمور من المعارف الحقيقية والفضائل المعالجة المفرية الى عالم البقاء فكأنه يعلم خلوده في الدنيا ، ولا يرجو بعد الموت ثواب عمل ، ولا جزاء فعل ، ولا يعتقد عا يرجوه المؤمنون ويؤمله المتقون من الحير الدائم ، واللاجزاء فعل ، ولا يعتقد عا يرجوه التي يشارك فيها السباع والبهام ، فاذا أدركه الموت مات على حسرة وندامة آيساً من رحمة الله قائلاً :

# (١) • يَا حَسْرَتَىٰ عَلَىٰ مَا فَرْ طُلتُ فِي جَنْبِ اللهِ • (١) •

أهاذنا الله تعالى من موء الحائمة ووقفنا لتحصيل السعادة الدالمة

#### فصل

# ( تأثير المزاج على الأخلاق )

للمزاح مدخلية ثامة في الصفات : فبعض الأمزجة في أصل الحلقة مستعد لبعض الأخسلاق ، وبعضها مقتض محلافه ، فانا نقطع بأن بعض الأشخاص بحسب جائته ، ولوخلي عن الأسباب الخارجية ، بخيث يغضب ويخافه وبحزن بأدنى سبب ، ويضحك بأدنى تعجب ، وبعضهم بخلاف ذلك.

<sup>(</sup>١) الزمر الآية : ٥١ .

وقد يكون اعتدال القوى فطرياً بحيث ببلغ الانسان كامل العقبل ، فاضل الأخلاق غالبة قوته العاقلة على قوتي الغضب والشهوة ، كما في الأنبياء والأثمة عليهمالسلام , وقديكون مجاوزتها عن الوسط كذلك بحيث يبلغ ناقص العقل ردي الصفات مغلوبة عاقلته تحت سلطان العضب والشهوة ، كما في بعض الناس .

إلا أن الحتى - كما يأتي - امكان زوالها بالمعالجات المقررة في علم الأخلاق ، فيجب السمي في إزالة نقائضها وتحصيل فضائلها . وعجباً لأقوام يبالغون في اهادة الصحة الجسيانية الفانية ، ولا يجتهدون في تحصيل الصحة الروحانية الباقية ، يطيعون قول الطبيب المجومي في شرب الأشياء المكربهة ومزاولة الأعمال القبيحة ، لأجل صحة زائلة ، ولا يطيعون أمر الطبيب الإلمي لتحصيل السمادة الدائمة .

وبقاء النفس على النقصان إما لعلم صرفها الى طلب المقصود لملابسة الموائق والموانع ، أو مزاولة النفيض لتمكن موجبه ، أو لكثرة اشتغالها بالشوافل المحسوسة ، أولضعف اللقوة العافلة ، فان لم تدركها العنابة الإلمية فلا يزال يتزايد النقصان ويبعد عن الكمال الذي خال لأجله ، الى ان تدركها المسلاكة الأبدية والمشقاوة السرمدية ، نعوذ بالله من ذلك ، وإن أدركته الرحمة الأزلية ، فيصرف همه في ازالة النقائص ، واكتساب النفسائل ، فلا يزال يتصاعد من مرتبة من الكمال الى فوقها ، حتى يصير من أهل فلا يزال يتصاعد من مرتبة من الكمال الى فوقها ، حتى يصير من أهل مشاهدة الجلال والجال ، ويتشرف بجوار الرب المتمال وبصل الى السرور المقيتي ، الذي لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر والى قرة الأعين التي يشير البها في قوقه سبحانه :

﴿ اللَّهُ اللَّهُ مَا أَخْفِى لَمُمْ مِنْ أَوْتِهِ أَعْنِينِ ﴾ (١) .

<sup>(</sup>١) السجاءة الآيه: ١٧)

#### فصال

### (تأثير التربية على الأخلاق)

الحنن هبارة عن ه ملكة كانفس مقضية لصدور الأفعال بسهولة من دون احتياج الى فكر وروية ه (١) . والملكة: كيفية نفسائية بطيئة الزوال . وبالقيد الأخير خرج الحال لأنهسا كيفية نفسائية سريعة الزوال ، وسبب وجود الخلق إما المزاج كما مر ، أو العادة بأن بفعل فعلا بالروية ، أو التكلف ويصبر عليه الى أن يصبر ملكة له ويصدر هنسه بسهولة وان كال مفالماً لمقتضى المزاج .

واختلف الأوائل في امكان ارالة الأخلاق وعدمه ، وثالث الأقوال أن يعضها طبيعي يمتنع زواله وبعضها غيرطبيعي حاصل من أساب خارجة يمكن زواله . ورجع المتأخرون الأول وقائوا : ليس شيء من الأخلاق طبيعياً ولا نحانها للطبيعة . بل النفس بالنظر اللذاتها قابلة للاتصاف بكل من طرقي النضاد ، إما يسهولة ان كان موافقاً قلمزاج ، أو بعسر إن كان غائهاً له ، فاختلاف الناس في الأخلاق لاختلافهم في الاختبار والمزاولة لأسباب خارجة .

ر حجة القول الأول ) أن كل خُناق قابل للتغير وكل قال للتعير ليس طبيعيًا فينتج لاشيء من الحناق بطبيعي والكبرى بديهية ، والصعرى وجدانية ، فانا نجد أن الشرير يصبر بمصاحبته الحيثر خبراً ، والحيثر بمجالسة

 <sup>(</sup>١) ما بين القوسين في الموضع غير موجود في نسختنا الحطية لـكنه موجود
 ف نسحة خطية أخرى وفي المطبوعة .

ج١

الشرير شريراً . وترى أن التأديب ، في السياسات (١) ، فيه أثر عظم في زوال الأخسلاق ، وتولاه لم يكن لقوة الروية فاتدة وبطلت التأديبسات والسياسات ولمغت الشرايع والدبانات ، ولما قال الله سبحانه : • قد أولح من زكاها ٥ (١) . ولما قال النبي صلى الله عايه وآله: ﴿ حسنوا أخلاقكم ﴾ ولما قال : 1 بعثت الأتمم مكارم الأخلاق 1 ي

وردً ; يمنع كلية الصغرى فانا نشاهه أن بعض الأخبلاق في بعض الأشخاص غير قابل التبديل (لا) سيا ما يتعلق بالقوة النظرية ، كالحدس والتحفظ ، وجودة الذهن ، وحسن التعقل ، ومقابلاتهما كما هو معاوم من حال بعض الطلبة ، قانه لا يتجح معيهم في التبديل مع مرائنتهم في المجاهدة .

وما قبل : من نزوم تعطل القوة المميزة وبطلان التأديب والسياسات مردود : بأن هذا اللزوم إذا لم يكن شيء من الأخلاق قابلا للتغيير، وأما مع قبول بعضها أو أكثرها له فلا يلزغ شيء نما ذكر ، ولو كان هـــدم قبول بعض الأخلاق التغيير موجباً لبطلان علم الشرائع والأخلاق لكان عدم قبول بعض الأمراض الصبحة مقتضياً لبطلان علم الطب ، مع اذا تعلم يديهة أن يمض الأمراض لايقبل الملاج .

﴿ رَحْجَةَ الْقُولُ الْتَانِي ﴾ ان الأخلاق بأسرها تابعة للمزاج ، والمزاج لا يتبدل ، واختلاف مزاج شخص واحد في مراتب سنه لا يناني ذلك ، لجواز تابعيتهـــا لجميع مراتب عرض للزَاج ، وأيَّـد ذلك بقولـه صلى الله مليه وآله :

﴿ النَّاسُ مَمَادِنَ كَمَادِنَ النَّهِبِ وَالنَّفِيةِ خَيَارِهُم فِي الجِمَاهَلِيَّةِ خَيَارِهُمُ

 <sup>(</sup>١) ما بين القوسين في الموضعين غيرموجود في تسختنا الحطبة لكنه موجود ف نسخة خطية أخرى وفي المطبوعة .

<sup>(</sup>٢) الشمس الآية : ٩ .

ا الاسلام ) وبقوله صلى الله عليه وآله : a اذا سمعم أن جبلا زال عن مكانه فصدقوه ، وإذا سمعم برجل زال عن خلفه قلا تصدقوه ، فانه سيعود الى ما جنبيل عليه » .

و (الجواب) ان تواجع المزاج من المقتضيات التي يمكن زوالها الامن اللوازم التي يمتنع انفكاكها الما ثبت في الحكمة من أن النفوس الانساسية متفقة في الحقيقة اوفي بدو فطرتها خالبة عن جميع الأخلاق والأحوال كا هو شأن العقل الهيولائي. ثم ما بحصل لها منهما أما من المتضيات الاختيار والعادة أو استعدادات الأبدان والأمزجة والمقتصى ما يمكن زواله كالمبرودة للماء الاما يمتنع انمكاكه كالزوجية للأربعة والحبر الأول لا يفيد المطلوب بوجه . والثاني مع عدم ثبوته عندنا يدل على خلاف مطلوبهم الأن قرله: ه سيعود الى ما جبل عليه الهيد المكان ارالة الحلق بالأسباب الحارجيسة من التأديب والنصائح وغيرهما وبعد إزالته بها يعود بارتفاعها كبرودة الماء التي تزول ببعض الأسباب وتعود بعد زوال السبب ، قلو دام على حفظ الأسباب وابقائها لم يحصل العود أصلا .

وإذ ثبت بطلان القولين الأولين فالحق الفول بالتفصيل ، يعني قبول بعض الأحلاق بل أكثرها بالسبة الى الأكثر التبديل الحس والعيان ، ولبطلان السياسات والشرائع لولاه ولا مكان تغير خلق البهائم ، إذ ينتقل الصيد من التوحش الى الانس والقرس من الجاح الى الانقياد والكلب من المراشة الى التأدب ، فكيف لا يمكن في حق الانسان ، وعدم قبول بمصها بالمسة الى البعض له ، للمشاهدة والتجربة ، وهذا العض عما لا يكون التعلق التكليف كالأحلاق المتعلقة بالقوة العقلية من الدكاء والحفظ وحسن التعقل وعيرها . والتصفح يعطي اختلاف الأشخاص والأحلاق في الازالة والاتصاف بالمضد بالمرة ، ولذا لوتصفحت بالمرة ، ولذا لوتصفحت

أشخاص العالم لم تجد شخصين متشابين في جميع الأخلاق ، كما لا تجدد اثنين مياثلين في الصورة . ويشير الى ذلك قوله صلى الله عليسه وآله : واعملوا فكل ميسر لما خلق له : .

وقال ارسطاطاليس : • عكن صبرورة الأشرار أخياراً بالتأديب إلا أن هذا ليسكلياً . قانه ربما أثر في بعضهم بالزوال وفي بعضهم بالتقليل وربما لم يؤثر أصلاً ه .

ثم المراد من التعيير الرس رفع الغضب والشهوة عصلاً واماطتهما بالكلية فان ذلك محال الأنهما محلوقتان لفائدة ضرورية في الجبلة ، إذ لو انقطع الغضب عن الإنسان بالكلية لم يدفع عن نفسه ما يهلكه ويؤذيب وامتنع جهاد الكفار ، ولو انعدم عنه شهوة الطعام لم تبق حياته ، ولو بطل عنسه شهوة الوقاع بالمرة لضاع النسل ، بل المراد ردهما من الافراط والتفريط الى الوسط فالمطلوب في صفة المضب خلو النفس عن الجبن والتهور والانصاف بحس الحديث ، وهو أن بحصل إذا استحسن حصوله شرعاً وعقلاً ، ولا يحصل إذا استحسن حصوله شرعاً وعقلاً ، ولا يحصل إذا استحسن حصوله شرعاً

ولا رئيب في أن رد يعض الموجودات الناقصة من القوى وغيرها إذا وجدت فيه قوة الكمال الى كياله ممكن إذا كان له شرط يرتبط باختيار العبد فكما أن النواة ممكن أن تصير نحلا بالتربية ، لوجود قوة النخلية فيسه ، وتوقف فهليتها على شرط التربية التي بيد المبد ، فكذلك بمكن تعديل قوتي النفسب والشهوة بالرياضة والمجاهدة ، لوجود قوة التعديل فيهما ، وتوقف فعليتها على شرط لرتبط باختيار العبد أعني الرياضة والمجاهدة ، وإن لم يمكن لنا قلعهما بالكلية ، كما لا يمكن لنا اعدام شيء من الموجودات ولا ايجاد شيء من المهدومات .

ثم شرائط الرد تختلف بالنسبة الى الأشخاص والأخلاق ، ولذا ثرى

أن التبديل يختلف باختلاف مراتب السياسات والتأديب، فيمكن أن لا يرتفع مذموم خلق بمرتبة من التأديب، ويرتفع بمرتبة منه فوقها ، والأسهل قبولا لكل خلق الأطفال لحلو نقوسهم عن الأضداد المائمة من القبول ، فيجب على الآباء تأديبهم بالآداب الجميلة ، وصونهم عن ارتكاب الأعمال القبيحة حتى تعتاد تقوسهم بترك الرذائل ، وارتكاب الفضائل ، والمؤدب الأولهو الناموس الإلمي ، والثاني أولو الأذهان القويمة من أهل المسارف الحقة ، فيجب تقبيسه من يراد تأديبه بالنواميس الربانية أولا ، وتنبيهه بالحكم والمواعظ ثانياً .

### فصل

# ( شرف علم الأخلاق بشرف موضوعه ونمايته )

لما عرفت أن الحياة الحقيقية للإنسان تتوقف على تهذب الأخلاق الممكن بالمعالجات المقررة في هذه الصناعة ، تعرف انهيا أشرف العلوم وأنفهها لأن شرف كل علم إنميا بشرف موضوعه أو غايسه ، فشرف صناعة الطب على صناعة الدباغة بقدر شرف بدن الإنسان واصلاحه على جلود البهائم ، وموضوع هذا العلم هوالنفس الناطقة التي هي حقيقة الانسان ولبة ، وهو أشرف الأنواع الكونية كما برهن عليسه في العلوم العقلية ، وغايته أكال وإيصاله من أول افق الانسان الى آخره ، ولكونه ذا عرض عربض متصلاً ، أوله بأفق البهائم ، وآخره بأفق الملائكة لا يكاد أن يوجد التفاوت الذي بين أشخاص هذا النوع في أفرادسائر الأنواع ، فان فيسه الحجودات ومنه أشرف المكائنات كما قيل :

ولم أراً أمثال الرجسال تفاوتت لذي الحجد حتى عُدَّ الف بواحد

وبالفارسية :

أي نقد أصل وفرع ندائم چه گوهري كر آسمان بلندتر واز خاك كذري والى ذلك التفاوت بشير قول سيد الرسل صلى الله عليه وآله وسلم : اي وزينت بأمتي فرجحت جم ، ولا ريب في أن هذا التفاوت لأجل الاختلاف ي الاخلاق والصفات ، لاشتراك الكل في الجسمية ولواحقها .

وهذا العلم هو الباعث للرصول الى أعلى مراتبهما ، وبه تم الاسابة ويعرج من حضيض البهيمية الى ذرى الرتب الملكية ، وأي صناعة أشرف مما يوصل أخس الموجودات الى أشرفها ، ولذلك كان السلف من الحكماء لا يطقون العلم حقيقة إلا عايه ، ويسمونه بالإكسير الأعظم ، وكان أول تعاليمهم ، ويبالغون في تدويته وتعليمه ، والبحث عن اجماله وتفصيله ، ويعتقدون أن المتعلم ما قم يهذب أخلافه لا تنفعه ماثر العلوم .

وكما أن البدن الذي فيس بالني كايا غذوته فقد زدته شراً ، فكذلك الممس التي ليست نقية هن شماتم الأعلاق لا يزيده تعلم العلوم إلا فساداً . ولدا ترى أكثر المتشبهين بزي العلاء أسوا حالا من العوام ماثلين عن وظائف الإعان والإسلام ، إما لشدة حرصهم على جع المال ، غافلين عن حقيقة المال ، أو لفليسة حهم الجاه والمنصب ، طنساً منهم انه ترويج للدين والمذهب ، أو لوقوعهم في الفيلالة والحيرة لكثرة الشك والشبهة ، أولشوقهم الى المراء والجدال في أندية الرجال ، اظهاراً لتفوقهم على الأقران والأمثال أو لاطلاق السنتهم على الآباء المعنوية من أكابر العلاق وأعاظم الحكماء ، ولعدم تعيدهم برسوم الشرع والماة ، ظماً منهم أنه مقتضى قراعد الحكمة ، ولعدم تعيدهم برسوم الشرع والماة ، ظماً منهم أنه مقتضى قراعد الحكمة ، ولم يعلموا أن المحكمة الحقيقة ما أعطته النواميس الإلهية والشرائع النبوية . فكأنهم لم يعلموا أن الهسمل بدون العمل ضلال ، ولم يتفطنوا قول نبيهم صلى الله عليه وآله وسلم : «قصم ظهري رجلان ، عالم متهتك ، وجاهل صلى الله عليه وآله وسلم : «قصم ظهري رجلان ، عالم متهتك ، وجاهل

متنسك و ولم يتذكروا قوله صلى الله عليه وآله وسلم : ٤ البلاهة أدنى الى الاخلاص من قطانة بترآء ٤ ، وكل ذلك ليس إلا لصدم سميهم في تهذيب الأحلاق وتحسينها وعدم الأمتثال لقوله سبحانه :

« وَأَثُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَيْوَابِيَا » (١) .

### قصال

# ( النفس وأسماؤها وقواها الأربع )

ما عرفت من تجرد النفس إنحسا هو التجرد في الذات دون الفعسل الافتقارها فعلا الى الجسم والآلة ، فحد ها: أنها جوهر ملكوثي يستخدم البدن في حاجاته ، وهو حقيقة الانسان وداته ، والأعضاء والقوى آلاته التي يتوقف فعله عليها ، وله أسماء مخلفة بحسب اختلاف الاعتبارات ، فيسمى (روحاً) لتوقف حياة البدن عليه و (عقلا) الادراكه المعقولات و (قاباً) انقاله في الحواطر ، وقسد تستعمل هذه الأالفاظ في معمان أخرى تعرف بالقرائن .

وله قوى أربع: قوة عقلية ملكية، وقوة غضبية سبعية ، وقوة شهوية بهيمية ، وقوة شهوية بهيمية ، وقوة وهمية شيطانية . و (الأولى) شأنها إدراك حقائق الأمور ، والتمييز بين الخبرات والشرور ، والأمر بالأفعسال الجميلة ، والنهمي عن الصفات الذميمة . و (الثانية) ،وجبة لصدور أفعال السباع من الغضب والغضاء ، والتوثب على الناس بأنواع الأذى . و (الثائثة) لا يصدر عنها إلا أفعال البهام من عبودية الفرج والبطق ، والخرص على الجاع والأكل.

<sup>(</sup>١) البقرة الآية : ١٢٩ .

و (الرابعة) شأنها استنباط وجوه المكر والحيل ، والتوصل الى الأغراضُ بالتبيس والحدع ،

والمائدة في وجود القوة الشهوية بقاء البدن الذي هو آنة تحصيلكمال النفس، وفي وجود الفضبية أن يكسر سورة الشهوية والشيطانية، ويقهرهماعند انفارهما في الحداع والشهوات، واصرارهما عليها، لأنهما لتمردهما لا تطيمان العاداة بسهولة، بخلاف الغضبية فانهما تطيعانها وتتأدبان بتأديبها بسهولة.

والما قال أفلاطون في صفة السبعة والبهيسة : وأما هذه أي السبعية فهمي بمنزلة الذهب في اللبن والانعطاف ، وأما تلك أي البهبسيسة فهمي عنزلة الحديد في الكتافة والامتناع ، وقال أيضاً : وما أصحب أن يصمير المخالف في الشهوات فاضلا ، فن لا تطبعه الواهمة والشهوية في إيثار الوسط فليستمن بالقوة النفسية المهيجة للغيرة ، والحمية حتى يقهرهما ، فلو لم يمتثلا مع الاستعانة قان لم تحصل له ندامة بعد ارتكاب مقتضاهما دل على فليتها على العاقلة ومقهوريتها عنها ، وحيكذ لا يرجى صلاحه ، وإلا فالإصلاح على العاقلة ومقهوريتها عنها ، وحيكذ لا يرجى صلاحه ، وإلا فالإصلاح عمكن فليجتهد فيه ولا يبأس من روح الله ، فان سبل الحيرات مفتوحة ، وأبواب الرحمة الإلهية غير مسدودة .

# « وَالَّذِيْنَ جَاهَدُوا فِيْنَا لَنَهْدِيَنُّهُمْ سُبُلَنَا » (١).

والفائدة في الفوة الوهمية إدراك للعاني الحزئية ، واستنباط الحبل والدةائق التي يتوصل جا الى المقاصد الصحيحة .

وبيانُ ذَلك أَن الواهمة والحيال والمتخيلة ثلاث قوى متباينة ، ومياينة للقوى للثلاث الأول ، وشأن الأولى ادراك المعاني الجزئية ، وشأن الثانية إدراك الصور ، وشأن الثائثة التركيب والتفصيل بينهما . وكل من مدركاتها

<sup>(</sup>١) العنكبوت الآية : ٦٩ .

إما مطابق للواقع ، أو مخترع من عند أنفسها من غير تحقق له في نفس الأمر أيضاً ، وإما من مقتضبات العقل والشريعة ، ومن الوسائل الى المقاصد الصحيحة ، أو من دواعي الشيطان وما يقتصيبة العضب والشهوة ، وعلى الأول بكون وجودها خيراً وكالاً ، وإن كان وجودها على التساني شراً وفساداً . والحال في جميع القرى كذلك .

هذا وقيل : ما ورد في القرآن من النفس المعلمانة واللوامة والأمارة بالسوء ، اشارة الى القوى الثلاث أعني العاقلة والسعية والهيمية ،

والحق أنها أوصاف ثلاثة النفس بحسب اختلاف إحوالها، فاذا غلبت قونها الماقلة على الثلاث الآخر ، وصارت منقادة لها مقهورة منها ، وزال اضطرابها الحاصل من مدافعتها سميت ومطمئة ، لسكونها حينسد تحت الأوامر والنواهي ، وديلها الى ملائماتها التي تقتضي جبلتها ، وإذا لم ثم ظلبتها وكان بينها تنازع وتدافع ، وكاما صارت مغلوبة منها بارتكاب المعاصي حصلت النفس نوم وتدامة سميت ، لوامة ، وإذا صارت مغلوبة منها ملحنة لها من دون دفاع سميت ، أمارة بالسوء ، الأنه لمسا اضمحات قوتها الماقلة واذعنت فاقوى الشيطانية من دون مدافعة ، فكأنها هي الآمرة بالسوء ،

ثم مثل اجماع هذه القوى في الانسان كمثل اجماع ملك ، أو حكيم وكلب وخرير وشيطان في مربط واحد ، وكان بينها منازعة ، وأيها صار غالباً كان الحكم له ، وثم يظهر من الأفعال والصفات إلا ما تقنضيه جبلته فكان إهاب الانسان وعاء اجتمع فيه هذه الأربع ، فالملك أو الحكيم هو القوة العاقلة ، والكلب هو القوه الغضبية ، فإن المكلب ليس كلباً وملموماً للونه وصورته بل لروح معنى الكلبية والسبعية أعنى الضراوة والتكلب على الناس بالعقر والجرح ، والقوة الغضبية ، وجبة لذلك ، فن غلب فيه هذه

الفوة هو الكاب حقيقة ، وان اطاق عليه اسم الانسان مجازاً ، والحَمْرير هو القوة الشهوية ، والشيطان هو القوة الوهمية ، والتقريب فبهما كما ذكر ، والنمس لاتزال محمل تنازع هذه القرى وتدافعها الى أن يغلب احداها ، فالغضبية تدعره الى اللظلم والإيذاء ، والعثبارة والبغضاء ، والبهيميية تدعوه الى المنكر والفواحش ، والحرص على الماكل والمناكح ، والشيطانية تهيئج غضب السبعية وشهوة البهيمية ، وتزيد (١) فعلهما ، وتغري احداهما بالأخرى والعقل شأنه أن يدفع قيظ السبعية بتسليط الشهوية عليها ، ويكسر سورة الشهوية بتسليط السبعية عليها ، ويرد كيد الشيطان ومكره بالكشف عن تدبيسه ببصبرته الشافلة ، ونورانيته الباهرة ، فان غاب على الكل بجعلها مقهورة تحت سياسته غيرمقدمة على فعل إلا باشارته جرى الكل على المنهج الرسط ، وطهر العدل في مملكة البدئ، وإن لم يغلب عليها وهجز عن قهرها قهروه واستخدموه فلا يزال الكاب في المقر والإبداء ، والحنزير في المنكر والفحشاء ، والشيطان في استتباط الحيسلي ، وتدقيق الفكر في وجوه المكر والحدع ، لبرضي الكاب ويشم الحنزير ، فلا يزال في عبادة كاب عقور أو خنزير هلوع أو شبطان منود، فتنشركه المسلاكة الأبدية، والشقاوة السرمدية ، إن لم تغثه العناية الإلهية ، والرحمة الأزلية .

وقد يمثل اجتماع هذه القوى في الانسان براكب بهيمة طالب الصيد يكون معه كالب وعين من قطاع الطريق ، فالراكب هو العقل ، والهيمة هي الشهوة ، والكال هو الغضب ، والعين هو أتموة الوهمية التي هي من جواسيس الشيطان ، فان كان الكل تحت سياسة الراكب فعل ما يصلح للكل ونال ما يصدده ، وإن كانت الغلية والحدكم البهيمة أو الكلب لهلك الراكب بدهابه معها في الا يصلح له من التلال والوهاد، واقتحامه في موارد

 <sup>(</sup>١) وفي نسختنا الخطبة هكذا ، تزين ، .

الهلكات ، وان كان الكل تحت نهيي الدين وأمره ، وافتتنوا بخدهه ومكره لأضلهم بتايسه عن سواء السبيل حتى يوصلهم الى أيدي السارقين .

وكداك او كانت القوى بأسرها تحت اشارة العقل وقهرهما وغلب هابها وقعت لانقيادها له المسالة والمازجة بين الكل، وصار الجميع كالواحد لأن المؤثر والمدبر حينت ليس إلا قوة واحدة تستعمل كلاً منها في الواضع اللائفة والأوقات المناسة ، فيصدر عن كل منهسا ما خالق لأجله ، على ما ينبغي من القدر والرقت والكيفية ، فتصلح النفس وقواها .

# « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّامًا » (١) .

ولو لم يغلب العقل حصل التدافع والتجاذب بينه وبين سائر القوى، ويتزايد ذلك الى أن يؤدي الى الصلال الآالة والفرة لو يصبر العقل مغلوباً فتهلك النفس وقواها ،

# « وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا » (٢) .

(تتميم) لما تبين أن النفس اربع قرى متخالفة، ولها قوى أخر ايضاً كما تبين فى العلم الطبيعي . فيحسب غلبة بعض هذه القوى على بعض بحصل في النفس اختلاف عظيم ، والاختلاف في النفوس إنما هو باختلاف صفائها الحاصلة من غلبة بعض قواها المتخالفة . إذ هي في بدو فطرتها خالية عن جبيع الأخلاق والملكات ، وليس لها فعلية ، بل هي هض القوة ، ولذا ليس لها قوام بذائها وإنما تتقوم بالبدن ، ثم يتوسط قواها تكتب العلوم والأخسلاق ، وترتسم بالصور والأعمال الى أن تتقوم بها ، وتعمل الى والأخسلاق ، وترتسم بالصور والأعمال الى أن تتقوم بها ، وتعمل الى

<sup>(</sup>١) الشمس الآية : ٩ .

<sup>(</sup>٢) الشمس الآية: ١٠.

ما خلقت لأجله .

ولما كانت قواها متخالفة منارعة فما لم يعلب احداها لم تدخل النفس في عالمه (١) الذي يخصه فلا ترال من تنازعها معركة للآثار المختلفة والأحكام المتباينة الى أن يغلب احداها فتظهر في النفس آثاره وبدخل في عالمه الخاص. ولما كانت القوة العاقلة من سنخ الملائكة ، والراهمة من حزب الأبالسة والغصبية من أفق السباع ، والشهوية من عالم البهائم ، فبحسب غلبة واحدة منها تكون النفس اما ملكاً أو شيطاناً أو كلباً أو خنزيراً ، فلوكانت العلبة والسلطنة لقهرمان العقل ظهر في محلكة النفس أحكامه وآثاره ، وانتظمت أحوالها ، ولوكانت لعيره من القوى ظهر فيها آثاره فتهلك النفس وبحثل معاشها ومعادها .

ثم المسئة للتنازع والتجاذب واليقاء في نفس الانسانية إنما هو قوتها المقلية لأن التدافع إنحسا بينها وبين سائر الفوى ، قليس في نفوس سائر المجيوانات فققدانها العاقلة تنازع وتجاذب وإن اختلفت في غلبة ما فيها من القوى ، فإن الغلبة في الشياطين للواهمة ، وفي السباع للفضب ، وفي البهائم المشهوة ، وأما الملائكة فتنحصر قوتها بالعاقلة فليس فيها سائر القوى فلا يتحقق فيها تدافع وتنازع . فالجامع لموالم الكل هو الانسان وهو المحصوص من بين المفلوقات بالصفات المتقابلة ، وقذلك صار مظهراً للأجماء المتقابلة من بين المفلوقات بالصفات المتقابلة ، وقائماً جهارة عالمي العمورة والمني .

والملائكة وان كانوا عنصرصين بالجنسة الرّوحانية وأواز الها الاشراقات العلمية ، وتوابعها من اللذات العقلية ، إلا أنه ليس لم جهة جميانية وأوازمها ، والأجسام الفلكية وان كانت لها نفوس ناطقة على قواعد الحكمة إلا أنها خالية عن الطبائع المحتلفة ، والكيفيات المنباينة ، وايس لها

 <sup>(</sup>١) في نسختنا الحطية هكذا و في علله التي تخصيها ع .

ي المدارج المتخالفة ، والمراتب المتفاوتة ، ولا تقلّب في أطوار التقص والكمال ، ولا تحول في جميع التقاليب والأحوال ، بخلاف الانسان فامه عبط بجميع المراتب المختلفة ، وسائر في الأطوار المتباينة من الجمسادية والنباتية والحيوانية والملكية ، وله الترقي عن جميع تلك المراتب بأن تتحقق له مرتة مشاهدة الوحدة المعرفة فيتجاوز عن افق الملائكة ، فهو النسخة الجامعة المقائق الملك والملكوت ، والمعجون المركب من عالمي الأمر والحلق قال أمير المؤمنين عليه السلام : و إن افة خص الملك بالمقسل دون الشهوة والغضب ، وخص الحيوانات بهما دونه وشر ف الانسان باعطماء الجميع فان انقادت شهوته وغضبه العقله صار أفضل من الملائكة لوصوله الى هذه فان انقادت شهوته وغضبه العقله صار أفضل من الملائكة لوصوله الى هذه فان انقادت شهوته وغضبه العقله صار أفضل من الملائكة لوصوله الى هذه فان انقادت شهوته وغضبه العقله صار أفضل من الملائكة لوصوله الى هذه

# رمل

قد ظهر بما ذكر أن الانسان ذو جنبة روحانية يناسب بها الأرواح الطيبة والملائكة القادسة ، وذو جنبة جسانية يشاء بها السباع والأنعسام ، فبالجزء الجسماني أفيم في هذه العالم الحسي مدة قصيرة ، وبالجزء الروحاني ينتقل الى العالم العلوي ، ويقيم فيسه أبداً في مصاحبة الأرواح القنصية ، بشرط ألى يتحرك بقواه نحو كالاتها الحاصة ، حتى يغلب الجزء الروحاني على الجسماني ، وينفض عن نفسه كدورات الطبيعة ، وتظهر فيسه آثار الروحانيات من العلم مجفائق الأشياء والأنس باقد تعمالي والحب له والتحلي بقضائل الصفات . وحيائذ يقوم بغابة روحانيته بين الملا الأعلى يستمد منهم الطائف الحكمة ، ويستنبر بالنور الإلمي ويزيد ذلك بحسب رفع العسلائق الجسمية ، حتى إذا ارتفعت عنه حجب الغواسق الطبيعية بأسرها ، وازيات عنه أستار العوائق الحيولانية برمتها ، ختى عن جميع الآلام والحسرات ،

وكان أبدأ مسروراً بدَّاته، مغتبطاً بحاله، مبتهجاً عما يرد عليه من فيوضات النور الأول ، ولا أيسر " إلا يتلك اللذات ، ولا يغتبط إلا بها ، ولا يهش إلا باظهـــار الحكمة الحقة بن أهلهـــا ، ولا برتاح إلا بمن ناسبه وأحب الاقتياس منه ، ولا يبالي بمفارقة الله فيا وما قيها ، ويرى جسمه وماله وجميع خبرات الدنيا وبالاً وكلاً عليه إلا ما هو ضروري مجتاج الينه بدنه الدي الذي يفتقر اليه في تحصيل كماله ، ويحن أبداً الى مصاحبة الدّوات النورية ، ولا يفعل إلا ما أراد الله تعالى منه ، ولا يتعرض إلا لما يقربه اليه ، ولا يخالفه في متابعة الشهوات الردية ، ولا يتخدع بخدائع الطبيعة ، ولا يلتفت الى شيء يعوقه عن سعادته ، ولا يجزن على فقد محبوب ، ولا قوت مطلوب وإذا صلى من الأمور الطبيعية بالكلية زالت عنمه العوارض النفسانية ، والحواطر الشيطانية بأسرها ، وفني عنه إرادته المتعلقة بالأمور . وحيائسك يمتلي من المعارف الإلهية ؛ والشوق الإلهي والبهجة الإلهية ، والشعار الإلمي، وتتقرر الحقائق في عقله كتقرر القضايا الأولية فيه ، بل يكون علمه بهما أشد إشراقاً وظهوراً من علمه بها وإذا بلغ هذه الغابة فقد استعد تلوصول الى المرتبة القصوى ، ومجاورة الملأ الأعلى ، فيصل الى ما لا عين رأت ، ولا اذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، ويقوز بما أشير اليه في الكتاب الإلمي بقرئه :

« فَلَا تَعْلَمُ نَفْسُ مَا أُنْحِنِيَ لَمُمْ مِنْ فُرَّةِ أُعْيُنِ » (١) .

 <sup>(</sup>١) السجدة الآبة : ١٧ .

### فصل

### ( الأقوال في الحير والسعادة والتوفيق بينها )

اعلم ان العداية في تهذيب النفس عن الرذائل وتكيلها بالعضائل هو الوصول الى الحير والسعادة , والسلف من الحكماء قالوا : إن (الحير) على قسمين مطلق ومضاف ، والمطلق هو القصود من ايجاد الكل ، إذ الكل يتشوقه وهو غاية الغايات ، والمضاف ما يتوصل به الى المطلق , و (السعادة) هو وصول كل شخص بحركته الإرادية النفسانية الى كياله الكامن في جبلته وعلى هسدًا فالفرق بين الحير والسعادة أن المنسير لا يختلف بالنسبة الى الأشخاص ، والسعادة تختلف بالنسبة الى المشعر الا يختلف بالنسبة الى المشعر من والسعادة تختلف بالنسبة الى المشعر المسادة تختلف بالنسبة الى المناسبة المناسبة المناسبة الى المناسبة الى المناسبة الى المناسبة المناس

ثم الظاهر من كلام أرسطاطاليس أن الحير المطلق هو الكمالات النفسية والمضاف ما يكون معداً لتحصيلها كالتعلم والصحة ، أو نافعاً فيه كالمكنة والثروة .

وأما السعادة لمعند الأقدمين من الحكاء راجعة الى النفوس فقط ، وقالوا ليس البدن فيها حظ ، فحصروها في الأخلاق الفاضلة ، واحتجوا على ذلك بأن حقيقة الانسان هي النفس الناطقة والبدن آلة لها ، فلا يكون ما يعد كالا له سعادة فلانسان . وعند المتأخريين منهم كأرسطو ومن تابعه راجعة إلى الشخص حيث التركيب ، سواء تعلقت بنفسه أو بدنه ، لأن كل ما يلائم جزءاً من شخص معسين فهو سعادة جزئيسة بالنسبة اليه ، كل ما يلائم جزءاً من شخص معسين فهو سعادة جزئيسة بالنسبة اليه ، مع انه يتعسر صسدور الأفسال الجميلة يدون اليسار ، وكثرة الأعوان والأنصار ، والبخت المسعود ، وغير ذلك عما لا يرجع الى النفس ، والذا قسموا السعادة الى ما يتعلق بالبدن من حيث هو كالصحة واعتدال المزاج

والى ما يتوصل به الى إفشاء العوارف ومثله ثما يوجب استحقاق المدح كااال وكثرة الأعوان ، والى ما يوجب حسن الحديث وشيوع المحمدة ، والى ما يتملق بانجاح المقاصد والأغراض على مقتضى الأمل ، والى ما يرجع الى النفس ، ن الحكمة والأحلاق المرضية . وقالوا كال السعادة لا بحصل بدون هذه الحمدة ، وبقدر النقصان فيها تنقص . قالوا وفوق ذلك سعادة عضة لا تدانيها سعادة ، وهو ما يفيض الله سبحانه على بعض عباده من المواهب ، والاشراقات العلمية ، والابتهاجات العقلية بدون سبب ظاهر .

ثم الأقدمون المحابهم الى نئي السعادة البدن صرحوا بأن السعادة العظمى 
لا تحصل للنفس ما دامت متعلقة بالبدن ، وطوئة بالكدورات الطبيعية ، والشواخل المادية ، بل حصولها موقوف صها ، لأن السعادة الطلقة لا تحصل 
لها ما لم تصر مشرقة بالاشراقات العقلية ، ومضيئة بالأنوار الإلهية ، بحيث 
يطلق عليها اسم اللسام ، وذلك موقوف على تخليصها النسام هن الظلمة 
الهيولانية ، والقصورات المادية ...

وأما المملم الأول واتباعه فقالوا إن السعادة العظمى تحصل النفس مع تعلقها بالبدن أيضاً، لبداهة حصولها لمن استجمع الفضائل بأسرها، واشتغل بتكيل خيره . وما أقبح أن يقسال مثله ناقص وإذا سمات يصسير تاماً ، فالسعادة لهما مراتب ، ويحصل التفس النرقي في مدارجها بالجماهدة الى أن تصل الى أقصاها وحينت يحصل تمامها وإن كان قبل المفساراة ، وتكون باقية بعدها أيضاً ،

ثم المتأخرون عن الطالفتين من حكماء الإسلام قالوا أن السعادة في الأحياء لا تتم إلا باجباع ما يتعلق بالروح والبسدن ، وأدناها أن تغلب السعادة البدنية على النفسية بالفعل ، إلا أن الشوق الى الثانية ، والحرص على اكتسابها يكون أعلب ، وأقصاها أن تكون الفعلية والشوق كلاهسا في

النائية أكثر، إلا أنه قد يقع الالتفات الى هذا العالم وتنظيم أدوره بالعرض. وأما في الأموات فيختص بحسا بتعلق بالنفس فقط لاستفتائهم عن الامور البدنية، فتختص السعادة فيهم بالملكات الفاضلة، والعلوم الحقسة البقينية، والوصول الى مشاهدة جمال الأبد، ومعاينة جلال السرمد. وقالوا إن الاولى نشوبها بالزخارف الحسية، والكدورات الطبيعية ناقصة كدرة، وأما الثانية فلمخلوها عنها نامة صافية، لأن المتصف بها يكون أبداً مستنبراً بالأنوار الإلهية، مستفيئاً بالأضواء العقلية، مستهتراً (١) بذكر انته وانسه مستخرقاً في بحر عظمته وقدسه، وليس له التفسات الى ما سوى ذلك، ولا يتصور له تحسر على فقد لذة أو عبوب، ولا شوق الى طلب شيء مرغوب، ولا رغبة الى أمر من الأمور، ولا رهبة من وقوع محلور، بل يكون منصرة بجزئه العقلي مقصوراً همه على الامور الإلهيسة من دون بل يكون منصرة بجزئه العقلي مقصوراً همه على الامور الإلهيسة من دون

وهذا القول ترجيح لطريقة الملم الأول من حيث اثبات سعادة للبلان ولطريقة الأقدمين من حيث ثني حصول السعادة العطمى لنفس ما دامت متعلقة بالبدن . وهو ( الحق الحفتار ) عندنا ، إذ لاربب في كون ما هو رصة الى السعادة المطلقة سعادة اضافية ، ومعلوم أن غرض القائل بكون متعلقات الأبدال كالصحة والمال والأعوال سعادة انها مادة إذا جعلت آنة لتحصيل السعادة الحقيقية لا مطلقاً ، إذ لا يقول عاقل إن الصحة الحسمية والحطام الدنيوي سعادة ، ولمو جعلت وسيلة الى اكتساب سحط الله وعقا ه وحاجبة عن الوصول الى دار كرامته وثوابه . وكذا لا ريب في أن النفس ما دامت متعلقة بالبدن مقيدة في سجن الطبيعة لا يحصل قا المقل النعلي ، ولا تنكشف لها الحقائق كما هي عليه انكشافاً ناماً ، ولا تصل الى حقيقة ولا تنكشف لها الحقائق كما هي عليه انكشافاً ناماً ، ولا تصل الى حقيقة

 <sup>(</sup>١) مستهتراً به على بناء اسم المقعول أي موالع به .

ما يترتب على العلم والعمل من الايتهاجات العقلية واللذات الحقيقية . ولو حصلت لبعض المتجردين عن جلباب البلدن يكون في آن واحسد ويمر" كالبرق الحاطف .

هذا وقد ظهر من كلبات الجميع أن حقيقة الخير والسعادة ليست إلا المعارف الحقة ، والأحلاق الطبية ، والأمر وإن كان كذلك من حيث ان حقيقتهما ما يكون مطلوباً لذاته ، واقباً مع النفس أبداً وهما كذلك ، إلا انه لا ريب في ان ما يترتب عليهما من حب الله وانسه ، والابتهاجات المعلالية ، واللذات الروحانية مغاير لها من حيث الإعتار ، وان لم بينفك عنهما ومطلوبيته لذاته أشد وأقوى ، فهر باسم الغير والسعادة أولى وأحرى وإن كان الجميع خيراً وسعادة . وبذلك يحصل الجمع بين أقوال أرباب النظر والاستدلال ، وأصحاب الكشف والحال ، واخوان الظاهر من أهسل الفال ، حيث ذهبت ( الفرقة الأولى ) الى أن حقيقة السعادة هو الدقل والعلى ، و ( الذانة ) الى أنها الرهسد ، وارك الدنيا .

### فصل

## ( لا تحصل السعادة إلا باصلاح جميع الصفات والقوى دائماً )

لاتحصل السعادة إلا باصلاح جميع الصفات وانموى دائماً، فلاتحصل باصلاحها بعضاً دون بعض ، ووقتاً دون وقت ، كما ان الصحة الجسمة، وتدبير المنزل ، وسياسة المدن لا تحصل إلا باصلاح جميع الأعصاء والأشخاص والطوائف في جميع الأوقات ، فالسعيد المطلق من أصلح جميع صفاته وأفعاله على وجه الثيوت والدوام بحيث لا يغيره تغسير الأحوال

والأزمان ، فلا يزول صبره بحدوث المصائب والفتن ، ولا شكره يورود النوائب والمحن ، ولا يقينه بكثرة الشبهات ، ولا رضاه بأعظم المكات ، ولا احسانه بالاساءة ، ولا صداقته بالمداوة . وبالجملة لا بحصل التضاوت في حاله ، ولو ورد عليه ما ورد علي أيوب الني عليه السلام أو علي برناس الحكيم ، لشهامة ذاته ، ورسوخ أحلاقه وصفاته . وهدم مبالاته بعوارض العلبيمة ، وابتهاجه بنورانيته وماكاته الشريقة ، بل المسيد الواقعي فتجرده وتماليه عن الجسهانيات خارج عن تصرف الطبائع الفلكية ، متمال عن تأثير الكواكب والاجرام الأثيرية فلا يتأثر عن سدها ونحسها ، ولا يتعمل عن قرها باغ تجردهم وقوة نفوسهم مرتبة تحصل لم ملكة الاقتدار على التصرف في مواد الكائنات ، ولو في الأهلاك وما قبها ، كا حصل لفخر الأنبياء في مواد الكائنات ، ولو في الأهلاك وما قبها ، كا حصل لفخر الأنبياء وسيد الأوصياء صلوات اقد عليهها وآنها من شق القمر ورد" الشمس .

وقد ظهر مما ذكر ان من بجزع يورود المصالب الدنيوية، وبضطرب من الكدورات الطبعية ، ويدخل همه في معرض شمانة الأعسداء وترحم الأحبساء ، خارج عن زمرة السعداء ، لصعف غريزته وغابة الجبن على طبيعته ، وعدم نبله بعد الى الابتهاجات التي تدفع عن النفس أمثال ذلك . ومده لو تكاف الصبر والرضا وتشبه ظاهراً بالسعداء لكان في الباطن منالماً مضطرباً ، وهذا ليس سعادة لأن السعادة الواقعية إنما هو صبرورة الأحلاق الفاضاة ماكات راسخة بحيث لا تغيرها المغيرات ظاهراً وباطناً . المغنا الله وجميع الطالبين الى هذا المقام الشريف .

1 5

## وصل

#### ( غاية السعادة التشبة بالمبدأ )

صرح المكماء بأن غاية المراتب السعادة أن يتشبه الانسان في صفاته بالمبدأ : يأن يصدر عنه الجميل لكونه جميالاً ، لا لغرض آخر من جلب منذمة ، أو دفع مضرة ، وإنما يتحقق ذلك إذا صارت حقيقته المعبر عنها بالعَمَسُ الإلهَى والنفس الناطقة خيراً عضاً ، بأن يتطهر عن جميع الحبالث الجسمانية ، والأقذار الحيوانية . ولا يحوم حوله شيء من العوارض الطبيعية والحواطر التفسانية ، ويمتليء من الأنوار الإلهية ، والمعارف الحقيقية ، ويتبقن بالحقائق الحقة الواقعية ، ويصبر عقسالاً عضاً بحيث يصبر جميع معقولاته كالقضايا الأولية ، بل يصبر ظهورها أشد، وانكشافها أتم ، وحينتذ يكون له اسوة حسنة بالله سبحانه ، في صدور الأفعال وتعدير إلميسة أي شبية بأفعال الله سبحانه في أنه الصرافة حسته يقتضي الحسن ، ولمحوضة جماله يصامر عنه الجميل من دون داع خارجي، قتكون ذاته خاية قماه ، وقعله غرضه بِمِينَهُ ، وكاما يصدر عنه بالذات وبالقصد الأول فاتحا يصدر لأجل ذاته وذات الفال وان ترشحت منه الفوائد الكثيرة على الغير بالقصعد الثاني وبالمرض . قالوا وإذا بالغ الإنسان هذه للرتبة فقد قاز بالبهجة الإلهيـة ، واللذة الحقيقية اللباتية ، فيشمئز طبعه من الملذات الحسية الحيوانيسة ، لأن من أدرك اللذة الحقيقية علم انها الذَّة ذاتية ، والحسية ليست لذة بالحقيقة لتصرمها ودثورها وكوتها دفع ألم .

وأنت خبير بأن هذا التصريح عن تأمل للخالمته ظواهر الشرع فتأمل.

#### فصل

## ﴿ بِإِزَاءَ كُلُّ وَاحِدَةً مِنَ الْقُوى الْأَرْبِعِ لَذَةً وَأَلَّم ﴾

لما عرفت أن القوى في الانسان اربع : قوة نظرية عقليسة ، وقوة وهمية خيالية ، وقوة سبعية غضيية ، وقوة بهيمية شهوية – فاعلم انه بأراء كل واحسدة منها لذة وألم ، لأن الهذة ادراك الملائم ، والألم ادراك غير الملائم ، فلكل من العرائز المدركة لذة هو نيله مقتضى طبعسه الذي خلق لأجله ، وألم هو ادراكه خلاف مقتضى طبعه :

( فغريزة العقل ) لما خلقت لمرفة حقائق الأمور ، فللنها في المعرفة والعلم ، وألمها في الجهل ، و ( غريزة العضب ) لما خلقت النشني والانتقام فلذتها في الغلبة التي يقتضيها طبعها وألمها في عدمها ، و ( غريزة الشهوة ) لما خلقت لتحصيل الغذاء الذي يه قوام البدن ، فلذتها في نيل القسداء ، وألمها في عدم نيله ، وهكذا في عيرها ، فاللذات والآلام أيضاً على أربعة أقسام : العقلية والخيالية والغضيية والبهيمية .

فالذة العقلية كالانبساط (١) الحاصل من معرفة الأشباء الكلية وادراك النبوات المجردة النورية ، والألم العقلي كالانقباض الحاصل من الجهبسل ، واللذة الحيالية كالعرح الحاصل من ادراك الصور والمعاني الجزئية الملائمة ، والألم الحيالي كإدراك غيرالملائمة منها ، واللذة المتعلقه بالقوة الغصبية كالانبساط الحاصل من الغلبة ونيل المناصب والرباسات ، والألم المتعلق بها كالانقداض الحاصل من المغلوبية والعزل والمرؤسية . واللذة البهبعيسة هي المدركة من الحاصل من المغلوبية والعزل والمرؤسية . واللذة البهبعيسة هي المدركة من الحاصل من المغلوبية والعزل والمرؤسية . واللذة البهبعيسة هي المدركة من الحاصل من المغلوبية والعرائم البهيمي ما يترك من الجوع والععلش والحر

<sup>(</sup>١) وفي السحة المخطوطة عندما ، الابتهاج ، .

والبرد وأشباهها . وهذه الثلبات والآلام تصل الى النفس وهي الملتذة والمتألمة حقيقة إلا أن كلاً منهما يصل البها بواسطة القوة التى تتعلق بها . والفرق بن الكل ظاهر .

وربما يشته بين ما يتعلق بالوهم والخيال وما يتعلق بالقوة الغضبية من حيث اشتراكهما في الترتب على التخيل .

ويدفع الاشتباء بأن ما يتعلق بالغضبية وإن توقف على التخيل إلا أن المتأثر بالإلتذاد والتألم بعد التخيل هو العضبية وبواسطتها تتأثر النفس ، في هذا النوع من اللدة والألم تتأثر الغضبية ثم تتاثر النفس .

وأما ما يتعلق بالموهم والحيال فالمتأثر بالالتذاد والتألم هـــاتان القوتان ويصل التأثر منهـــا الى النفس من دون توسط القوة الغضبية .

ونما يوضع الفرق أن الالتداذ والتألم الحيالين لا يتوقفان على وجود خلبة ومغلوبية مثلا في الجارج ، وأما الغضبيان فيتوقفان عليهما .

ثم ألموى المذات هي المقلية لكوتها فعلية ذاتية غير زائلة باختلاف الأحوال ، وغيرها رَمَنَ الله التعرفية انفعالية عرضية منفعلة زائلة ، وهي في مبدأ الحال مرخوبة عند الطبيعة ، وتتزايد متزايد القوة الحيوانية ، وتتضعف بضعفها الى أن تنتني بالمرة ، ويظهر قبحها عند العقل ، وأما العقلية فهمي في البداية منتمية ، لأن إدراكها لا مجصل إلا للنفوس الزكية المتحلية بالأحلاق المرضية ، وبعد حصولها يظهر حسنها وشرفها ، وتتزايد بتزايد القوة العقلية الى أن ينتهمي الى أنصي المراتب ، ولا يكون نقص ولا زوال .

والعجب بمن ظن انحصار اللذة في الحسية وجعلها غاية كال الإسان وسعادته القصوى . والمتشرعون منهم قصروا اللذات الآخرة على الجنسة والحور والغابان وأمثالها ، وآلامها على النار والعقارب والحيات وأشباهها ، وجعلوا الوصول الى الاوتى والحلاص عن الثانية غاية في زهدهم وعبادتهم

وكأنهم لم يعلموا أن هذه عبادة الأجراء والعبيد تركوا قليسل المشتهيات ليصلوا الى كنبرها . وليت شعري أن ذلك كيف يدل على الكمال الحقيقي والقرب من الله مبحانه ! ولا أدري أن الباكي خوفا من النار وشوقا الى الملذات الجسمية المطلوبة النفس البهيمية كيف يحد من أهل التقرب الى الله مبحانه ويستحق التعظيم ويوصف بعلو الرتبة ! وكأنهم لم يدركوا الإبتهاجات الروحانية ، ولا قلم للعرف بالله وحيه وانسه ولم يسمعوا قول سيد الموحدين (١) صلى الله عليه وآله ، إلى ما عبدتك خوفا من نارك ولا طمها في جنتك ولكن وجدتك أهلا للعبادة فعدتك ،

ويالجملة لا ربب في أن الانسان في اللذة الجسمية يشارك الحنسافس والديدان والهمج من الحيوان ، وإنحسا يشابه الملائكة في البصيرة الباطنة والأخلاق الفاضلة ، وكيف يرتضي العاقل أن يجعل النفس الناطقة الشريفة خادمة للنفس البهيمية الحسيسة [

والعجب من هؤلاء الجاعة (٢) مع هذا الاعتقاد يعظمون من يتنزه عن الشهرات الحيوانية ويستهين باللدات فطسية ويتخضعون له ويعسلون أخسهم أشقياء بالنسبة اليسه ، ويذعون أنه أقرب الناس الى الله سبحانه وأعلى رتبة منهم بتنزهه عن الشهوات الطبيعية ، وقد إتفق كاهم على تنزه مبدع الكل وتعاليه عنها مستدلين بازوم النقص فيسه لولاه ، وكل ذلك بناقض رأبهم الأول .

والسر فيه أنهم وإن ذهبوا الى هذا الرأي الفاسد إلا أنه لمساكانت عريزة العفل فيهم سد موجودة ، وإن كانت ضعيفة ، فيرى ما هو كيال حقيقي لجوهرها كيالا ، ويحكم بفورانيتها الذائية ، على كون ما هو فضيلة

 <sup>(</sup>١) المعنى به هو أمير المؤمنين على عليه الصلاة والسلام .

<sup>(</sup>٢) المراد هم الذين حصر وا اللذات في الحسية والكلام كاء في هذا الرأي .

في الواقع فضيسلة ، وما هو رذيلة في ففس الأمر رذينة ، فيضطرهم الى إكرام أهل التنزه عن الشهوات ، والاستهانة بالمكبين عليها .

وجما يدل على قبح اللذات الحيوانية أن أهلها يكتمونها ويخفون ارتكابها ويحتجون عن إظهارها ، وإذا وصفوا يذلك تتغير وجوههم ، كما هو ظاهر من وصف الرجل بكثرة الأكل والجاع ، مع أن الجميل على الاطلاق بحسن إذاعته ، وصاحبه يجب أن يظهره ويوصف به ، هذا مع أن البليمة حاكة بأن هذه اللذات ليست لذات حقيقية ، بل هي دفع آلام حادثة للبدن (١) فان ما يتخيل لذة عند الأكل والجاع إنحا هو راحة من ألم الجوع ولذع الني ولذا لا يلند الشبعان من الأكل ، ومعلوم أن الراحة من الألم ليس كالا وخيراً ، إذ الكذال الحقيق والحسير المطالق ما يكون كالا وخيراً ، إذ الكذال الحقيق والحسير المطالق ما يكون كالا وخيراً أبداً .

## أبقاظ

#### ( قية موعظة وتصبحة )

لما حرفت أن الانسان في اللذة العقاية يشارك المسلائكة ، وفي غيرها من الحسية المتعاقمة بالقوى التسلاث ، أعني السبعية والمهيمية والشيطانيسة ، يشارك السباع والبهاتم والشياطين – فاعلم أن من غايت عليه إحدى اللدات

(١) لملمق أن كل للمة بدنية ونفسية إنما هي إشباع شهوة أو مريزة تنظاب الاشباع ، حتى طالب المصارف والعلم إنما هو لإشباع غريزة حب الاستطلاع ، إلا أن طلب العلم لايصل الىحد الإشباع أبدأ ، ولذا قال صلى الله عليه وآله وسنم: ه منهومان لا يشبعان طالب علم ، وطالب مال ، وليست كذلك العريرة الحنسية وغريزة حب الأكل وأمثالهم قانها تصل الى حد الإشباع فتكتني . الأربع كانت مشاركته لما ينسب اليـه أكثر حتى إذا صارت العلــة تامة لكان هو هو .

فانظر ياحبيي أبن تضع نفسك ، فان الذلبة لوكانت لقوتك الشهوية حتى بكون أكثر همك الى الشهوات الحبوانية كالأكل والشرب والجماع وسائر البروات البهيميسة ، كنت واحداً من البهالم . وإن كانت لقوتك العضبية حتى يكون جلُّ مبلك الى المناصب والرياسات الردية، وإبداء الناس بالضرب والشم، وباقي الحركات السبعية ، نزلت منزلة السباع ، وإن كانت لقوتك الشيطانية حتى يكون عالب سعيك في استنباط وجوه المكر والحرل للرصول الى مقتضيات قرتي الشهرة والعضب بأنواع الحسداع والتلبيسات الوهمية دخات في حزب الأبالسة . وإن كانت لقوتك المقلبة حتى يكون جَدُكُ مقصوراً على و أخذ ؛ (١) المارف الإلهية واقتضاء (٣) العضائل الحقبة عرجت الى أفق الملاتكة القادسة ، قمن كان عاقلا غير عدو لنفسه وجب عليه أن يصرف جل عمه في عصيل السعادة العلمية والعملية، وإزالة النقائص الكامنة في نفسه ، وليقتصر على الأمور الشهوازة ، واللذات الجسمانية بقدر الضرورة، بأن يكتفي من العذاء بما يحفظ اعتدال مزاجه وقوام حياته ولا يكون قصده منه الالتذاذ ، بل سدَّ الضرورة ودمَّم الألم ، ولا يضيع وقته في تحصيل أزيد من ذلك ، فان تجاوز عنه فبقدر ما يحفظ رتبسه ، ولا يوجب مهانته وذلته ، ومن اللباس بقدر ما يستر العورة ، ويدفع الحر والبرد ، فإن تجاوز عن ذاك فيقدر ما لا يؤدي الى حقرته ، ولا يوجب السقوط بن أقرانه وأهل طبقته ، ومن الجهاع يقدر ما يحفظ نوحه ٥ وبيق

 <sup>(</sup>١) لم توجمه في نسختنا الحطية ولكنها موجودة في نسخة خطية أخرى
 وفي المطبوعة ,

<sup>(</sup>٢) في نسختنا الحطبة هكذا ۽ واقتناه ۽ \_

نسله ، وإن تعدى فبقدر ما لا يخرجه عن السنة ، وليحلر عن الانهمالك في مقتضيات قوتي الشهوة والغضب ، لأنه يوجب الشقاوة الدائمة والهلاكة السرمدية . فاقد الله في تقوسكم معاشر الاخوان ادركوها قبيل أن تفرقوا في بحار المهالك ، وتنبهوا عن نوم الخفلة قبل أن تفسد عليكم السبل والمهالك وبادروا الى تحصيل السعاهات قبيل أن تستحكم فيكم الملكات المهلكة ، والمادات المفسلة ، فان إزالة الرذائل بعد استحكامها في غاية الصعوبة والمجاهدة مع أحزاب الشياطين بعد الكبر قابا يغيد الأثر ، والغلة على النفس الامارة بعد ضعف الحرم في غاية الاشكال ، إلا أنه في أي حال لا ينبغي أن تياسوا من روح الله ، فاحل الا ينبغي أن تياسوا من روح الله ، فاحل الله يدرككم يعظم رحمته ، فانه شعر من الهادي في الباطل ، فلعل الله يدرككم يعظم رحمته .

ولقد قال الشيخ (١) الفاضل أحد بن يجد بن يعقوب بن مسكويه ،

(۱) هو الحكيم الأصنام والفيلسوف الأكبرة أبو على أحمد بن مجد ابن يعقوب ابن المسكوية الحازن و الرازي و الأصل والاصفهائي المسكن والحائمة كان من أحيان العالمة وأركان الحكماء مصاصراً الشيخ أبي علي بن سينا ، حسب الوزير السهابي في أيام شبابه وكان من خاصته الى أن أنصل بصحبة ، هضد اللولة ، البوجسي فصار من كبار ندمائه ورساه الى نظرائه ثم اختص بالوزير ، ابن العميد ، وابته ، أبي الفتح ، له مؤلفات كثيرة بعضها في الحكة ومنه كتاب ، الفوز الأكبر ، وكتاب الفرز الأصغر ، ووجاويدان خرد ، بالفارسية في الحكة وهو يقرب من خسة كتاب ، العلمارة ، المأخلاق ومنه كتاب ، العلمارة ، المأخلاق ومنه كتاب ، العلمارة ، المشهور وهو الذي قصده ، المصنف ره ، هنا لأخلاق ، وقد مدحه استاذ النشر وأعلم أهل البدو والحصر الحجة صنف في علم الأخلاق ، وقد مدحه استاذ النشر وأعلم أهل البدو والحصر الحجة الأعظم الفيلسوف المحتق الخواجة ، تصبح الدين العلوسي ، قدس سره بأبيات ، وكان (ره) من علياتنا الامامية قدس الله أسرارهم وقيره (باصفهان) على باب -

وهو الاستاذ في علم الأخلاق ، واقدم الاسلاميين في تدويته إ و إني تنبهت عن ثوم الفغلة بعد الكبر واستحكام المادة ، فترجبت الى فعنام نفسي عن رذائل الملكات ، وجاهدت جهاداً عظيما حتى وفقني الله لاستخلاصها عما يهلكها ، فلا يبأس أحد من رحمة الله ، فان النجاة لكل طالب مرجوة ، وأبواب الافاصة أبداً مفتوحة » فبادروا إخواني الى تهذيب نفوسكم قبل أن يعسب الرئيس مرؤساً ، والعقل مقهوراً ، فيفسد جوهركم ، وتمسخ حقيقتكم ، ويدرككم الانتكاس في الحلق الذي هو خروج عن افق الإنسان ودخول في زمرة البهائم والسباع والشياطين ، نعوذ بالله من ذلك ، ونسأله العصمة من الحسران الذي لا نهاية له . وقد شبه الحكماء من أهمل سياسة نفسه الغافلة بمن له ياقوئة شريفة حمراء ، فرماها في نار مضطرمة فيحرقها ختى تصير كلساً (١) لامنفعة فيها .

[ تتميم ] ولا تغلن أن مايقوت عن النفس من الصفاء والبهجة لأجل ما يعتربها من الكدرة الحاصلة معمية من المعامي يمكن تداركه ، فان ذلك عال ، إذ غاية الامر أن تتبع تلك المعمية بحسنة تمعي آثارها ، وتعييد النفس الى مأكانت عليه قبل تلك المعمية ، فلا تزداد بثلك الحسنة إشراقا وسعادة ، ولو جاء بها من دون سيئة لزاد بها نور القلب وبهجته ، وحصلت له درجة في الجنة ، ولما تقدمت السيئة سقطت عذه الفائدة وانحمرت صور درب جناد) وقد اشتهر أن السيد (الداماد) الذي كان من أعاظم علمائنا وأكابر حكمائنا كارب كلما اجتاز يقف على تميره ويقرأ الفاتحة علمائنا وأكابر حكمائنا كارب كلما اجتاز يقف على تميره ويقرأ الفاتحة فدس صوه مع تصرف يسير منا) .

(١) الكلس مايقوم به الحجر والرخام ونحوهما ويتخذ منها باحراقها .

فائدتها في بجرد عود القلب الى ماكان عليه قيلها ، وهذا نقصان لاحيلة لجبره ومثال ذلك أن المرآة التي تدنست بالخبث والصدأ إذا مسحت بالمسقلة وإن زال به هسدا الحبث ، إلا أنه لاتزيد به جلاء وصفاء ، بخلاف ما إذا لم تندنس أصلا ، فأن التصقيل يزيدها صفاء وجلاء ، والى مأذكر أشار النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقوله ؛ « من قارف ذنباً فارقه عقل لم بعد اليمه أبداً » ،

事物療

# الباب الثاني

## في بيان أتسام الأخلاقي وتفصيل القول فيها « وفيه فصول »

أجناس الفضائل الأربعة والأقوال في حقيقة المدالة \_ حقيقة المدالة القياد العقل المعلي للمقل النظرى ولوازم الأقوال في المدالية \_ المقل النظرى هو المدرك للفضائل والرذائل \_ دفيع اشكال في تقسيم المكمة \_ تحقيق الوسط والأطراف \_ أجناس الرذائل وانواعها \_ الفرق بين الفضيلة والرذيلة \_ المدالة اشرف الفضائل \_ اسلاح النفس قبل اسلاح النسير وأشرف وجوه المدالة عدالة السلطان \_ لاحاجة إلى المدالة مع رابطة المحبة \_ وأشرف وجوه المدالة عدالة السلطان \_ لاحاجة إلى المدالة مع رابطة المحبة \_ التكميل الصناعي لاكتساب الفضائل على طبق ترتيب الكمال الطبيعى .

#### قصيل

( أجناس الفضائل الأربع والأقوال في حقيقة العدالة )

قد تبين في العلم الطبيعي أن للنفس الناطقة قوتين: «أولاهما »: قوة الادراك و «ثانيتهما»; قوة التحريك ، ولكل منهما شعبتان؛ (الهعبة الأولى) للاولى العقل النظرى ، وهو مبدأ التأثر عن المبادى العالية بقبول الصود العلمية ، و (الشعبة الثانية) لها العقل العملي ، وهو مبدأ تحريك البدن في الأعمال الجرئية بالروية (۱) وهذه الشعبة من حيث تعلقها بقوتي الشهوة والنصب مبدأ و لحدوث » (۲) بعض الكيفيات الموجبة لفعل او انفعال ، كالخيل والنحك والبكاء وغير ذلك ، ومن حيث استعمالها الوهم والمنخيلة مبدأ لاستنباط الآراء والسنائع الجرئية ، ومن حيث نسبتها بالعقل وحصول الازدواج بينهما سببلهمول الآراء الكلية المتعلقة بالأهمال كحسن الصدق وقبح الكذب ، ونظائرهما (الشعبة الأولى) للثانية قوة النعتب وهي مبدأ دنع غير الملائم على وجه الغلبة ، و (العمبة الثانية ) لها قوة الشهوة وهي مبدأ حلب الملائم على وجه الغلبة ، و (العمبة الثانية ) لها قوة الشهوة وهي مبدأ جلب الملائم على وجه الغلبة ، و (العمبة الثانية ) لها قوة الشهوة وهي

ثم إذا كانت القوة الأولى غالبة على سائر القوى ولم تنفعل عنها ، بل كانت هي مقهورة عنها مطيعة لها فيما تأمرها به وتنهاها عنه ، كان تصرف كل منها على وجه الاعتدال ، وانتظمت أمورالنشأة الانسانية ، وحصل تسالم

 <sup>(</sup>١) إذا كان العقل العملي مبدأ لتحريك البدن فهو قوة تحريك لا قوة ادراك وفي الحقيقة أن غرضهم من العقل العملي هو ادراك مأينيقي أن يعمل.
 (٢) وفي النسخة المخطوطة عندنا « الحصول » .

القوى الأربع وتمازجها ، قتهذب كل واحد منها ، ويحصل له ما يخصه من الفضيلة ، فبحصل ، من تهذيب العاقلة العلم وتنبعه الحكمة ، ومن تهذيب العاملة العاملة العدالة ، ومن تهذيب الفضيية الحلم وتنبعه الشجاعة ، ومن تهذيب الشهوية العدالة ، ومن تهذيب المخاوة ، وعلى هذا تكور للعدالة كمالا للقوة العملية ،

#### ( بطريق آخر )

تيل ، إن النفس لما كانت ذات قوى أربع العاقلة والعاملة والشهوية والنعنبية ، نان كانت حركاتها على وجه الاعتدال ، وكانت الثلاث الاخيرة مطيعة للاولى ، واقتصرت من الأقعال على ماتعين لها ، حصلت اولا فضائل ثلاث عي الحكمة والعقبة والشجاعة ، ثم يحصل من حصولها المترتب على تسالم القوى الاربع، وانقهار الثلاث تحت الأولى حالة متشابهة هي كمال القوى الأربح وتمامها ، وهي العدالة ، وعلى هذا لا تكون العدالة كمالا للقوى العملية فتعل ، بل تكون كمالاً للقوى بأسرها:

وعلى الطريقين تكون أجناس الفضائل أديماً أ والحكمة » وهي معرفة حقائق الموجودات على ما هي عليه ، والموجودات إن لم يكن وجودها بقدرتنا واختيارنا قالعلم المتعلق بها هو الحكمة النظرية ، وإن كان وجودها بقدرتنا واختيارنا قالعلم المتعلق بها هو الحكمة العملية ، « والعقة » هي انقباد القوة الهبوية للعاقلة فيما تأمرها به وتنهاها عنه حتى تكتسب الحرية ، وتتخلص عن اسر عبودية الهوى ، « والشجاعة » وهي أطاعة القوة الفضية للعاقلة في الاقدام على الامور الهائلة ، وعدم اضطرابها بالخوض فيما يقتضيه رأيها حتى يكون فعلها عدوحاً ، وصيرها عموداً ، وتقسير هذه الفضائل الشلاف

لايتفاوت بالنظر الى الطريقين .

وأما و العدالة » فتقسيرها على الطريق الأول هو انتياد العقل العمل للقوة العاقلة وتبعيت لها في جميع تصرفاته ، أوضيطه الفضي والشهرة تعت إشارة العقل والشرع الذي يحكم العقل أيضاً يوجوب اطاعته ،أوسياسة قوتي الفضي والشهوة ، وحملها على مقتضى الحكمة ، وضبطهما في الاسترسال والانقباض على حسب مقتضاه ، وإلى هذا يرجع تعريف الغزالي و إنها حالة للنقس وقوة بها يسوس الفضي والشهوة ، ويحملهما على مقتضى الحكمة ، ويعنظهما في الاسترسال والانقباض على حسب مقتضاها » إذ المراد من المألة والقوة هنا قوة الاستملاء التي للمقل العمل لانفس القوة العملية .

وتفسيرها هلى العاريق الثاني هو التبلاف جميع القوى ، واتفاقها على امتثالها للعاقلية ، بحيث يرتفع التخالف والتجاذب ، وتحصل لكل منها فضيلته المختصة به ، ولا ديب في أن اتفاق جميع القوى وائتلافها هو كمال لجميعها لا للقوة العملية فقط .

اللهم إلا أن يقال إن الانتسلاف إنما يتحقق باستعمال كل من القوى على الوجه اللائق، واستعمال كل قوة ولو كانت قوة نظرية إنما يكون من القوة العملية، لأرب شأمها تصريف القوى في المحال اللائقة على وجمه الاعتدال، وبدونها لايتحقق صدور قعل عن قوة.

ثم العدالة على الطريق الأول تكنون أمراً بسيطاً مستلزمة للملكات الثلاث أعنى الحكمة والعفة والشجاعة ، وعلى الثاني تحتمل البساطة والتركيب على الظاهر ، وإن كانت البساطة أقرب نظراً إلى أن الاعتدال الخلقي بمنزلة الاعتدال للزاجي الحاصل من ازدواج المناصر المتخالفة ، وقد برهن في

أصول الحكمة أن المراج كيفية بسيطة .

وتفصيل الكلام في المقام أنه إذا حصلت الملكات الشلاث حصل للعقل العملي قوة الاستعلاء والتدبير على جميع القوى ، يحيث كانت الجميع منقادة له ، واستعمل كلا منها على مايقتعنيه رأيه ، قان جعلت العدالة عبارة عن نفس همذه القوة ، أو نفس تدبير التصرف في البدن وامور المنزل والبلد ، دون الملكات الثلاث كانت العدالة بسيطة وكانت كمالا للعقل العملي فقط ، وان جعلت نفس الملكات كانت مركبة ، وحينئذ لايناسب جعلها فينيلة على حدة معدودة في إعداد الفضائل ، لأن جميع الأقسام لايكون قسما منها ، وليس الائتلاف والامتزاج هيئة وحدائية عارضة للملكات الثلاث حتى تكون شيئاً على حدة ونوعاً مركباً .

ثم على الطريقين يتحقق التلازم بين المدالة والملكات الثلاث إلا انه على الطريق الأول تكون المدالة علة ، والملكات الثلاث معلولة ، وعلى الطريق الثاني ينعكس ذلك لتوقف حصول المدالة على وجود تلك الملكات وامتزاجها فهي أجزاء للمدالة او بمنزلتها .

## نكملة

العدالة انتياد العقل العملي للعقسل النظري

الحق أن حقيقة العدالة هو التفسير الاول المسذكور في الطريق الأول ، أعبي انقيادالمقل العملي للقوة العاقلة ، وسائر التفاسير المذكورة في الطريقين لازمة أنه ، إذا لانقياد المذكور يلزمه اتفاق القوى وقوة الاستعلاء والسياسة للمقل العملي على قوتي الفضب والشهوة ، أو نقس سياسته إباهما ومنبطهما تحت إشارة العقمل النظري ، وأمثال ذلك ، وعلى همذه التفاسير اللازمة ٦ 🗧

للاول يلزم أن تكون الصدالة جامعة لجميع القضائل ، ويتحقق معناما في كل فضيلة حتى تكون فرداً لها .

وتحقيق المقام أزانقياد العقل العملى للعاقلة يستلزم ضبط قوتي الغضب والشهوة تنحت إشارة العقل، وسياسته إياهما، واستعلائه عليهما ، وهبدا يستلزم اتفاق جميم القوى وامتزاجها ، فجميم الفضائل الصادرة عن قوتي الفضب والشهوة ، بل عن العاقلية أيضاً إنما تكون بترسط العقيل العمل وضبطه إيامًا ، إلا أن ذلك لايوجب كونيا كمالاً له حتى بعد من فضائله ، ووجهه ظاهر، ولا كون العنبط المذكور مدالة .

فالحق أن حقيقة المدالة هو مجرد انقياد العاملة للمأقلة ، ومثل الضبط والاستعلاء والسياسة من لوازمه ، والغضائل الصادرة عن القوى الاخرى بتوسط العقل العملي إنما تشدرج تحت لازم العدالة ، لاعينها ، فمن أدرج جميع الفيدائل تبعت العدالة نظره الراهتبار مايلزمها ، ومن لم يدرجه تحتها نظره الى عدم اعتباره . وعلى هدا لابأس بأن يقال إن للعدالة اطلاةين ( أحدهما ) العدالة بالمعنى الأخص ( وثانيهما ) العدالة بالمعنى الأعم ،

ثم إن القوم ذكروا لكل واحد منالفضائلاالأربع انواعاً،فكما ادرجوا تحت كل من الحكمة والعفة والشجاعة أنواعاً ، فكذا أدرجوا تُحت العدالة أيضاً (نواعاً كالوقاء والصداقة والعبادة وغيرها -

وأنت ـ بعد ماعلمت أن العبدالة بالتفسير الأول هو أنقياد العاملة للماقلة فياستعمال نقس العاقلة وقوتي الغضب والشهوة ـ تعلم أن الفضائل بأسرها إنما تنحصل باستعمال العاملية القوى الشلاك ، فكل قضيلة إنها تتملق حقيقتها باحدى الثلاث ، وإن كان حصولها بتوسط العاملة وضبطها الشلاك ، إذ كون الاستعمال والصبط منهما لايقتضى استناد ما يحصل من الفضائل باستعمالها اليها مع صدورها حقيقة عن سائر القوى . وكذا الإيتنفي استناد ما يحمل من الرذائل لعدم انقيادها للعاقلة اليها . ومعلوم أنه لا يترتب على جرد انقيادها أو عدمه لها فضائل ورذائل لم يكن لها تعلق بالثلاث أصلا ، إذكل فضيلة ورذيلة إما متعلق بالقوة العقلية ، أو يقوتى الغضب والشهوة بتوسط العاملة ، وليس لها في نفسها فضيلة ورذيلة على حدة كما لا يخفى . مع أنه لو كان الاستعمال والهنبط منها لاستناد ما يحصل من الفضائل اليها لزم أن تستند اليها جميع الغضائل ، فكان اللازم ادخال جميع الفضائل تعت العدالة ، وكذا الحال على تفسير العدالة بالطريق الثانى كما ظهر .

وعلى هذا فيلزم من عدهم بعض الفضائل من أنواع المدالة دون بعض أخر تخصيص بلا خصص ، فالفضائل التي جعلوها أنواها مندرجة تحت العدالة بعضها من انواع الشجاعة أو لوازمها ، ويعضها من أنواع العقة أو آثارها ، وإن كان للعاملة من حيث التوسط مدخلية في حصول الجميع ، فنحن لانتابع القوم ، ونجرى على مقتضى النظر من جعل أنواع الفضائل والرذائل وأصنافها وتناتجها متعلقة بالقوى الشلاك دون العقل العملي ، وإدخال جميعها تحت أجناسها على ماينيني من دون إدخال شيء منها تحت العدالة وصدها .

ثم إن الرذائل والفعبائل مع مدخلية القوة العملية فيها بالاستعمال ، إما متعلقة بمجرد احدى القوى الثلاث ، أو باثنتين منها ، أو بالثلاث . ومثال المتعلق باحداها ظاهر كالجهل والعلم المتعلقين بالعاقلية ، والغضب والحلم المتعلقين بالقوة الغضبية ، والحرص والقداعة المتعلقين بالقوة الشهوية وأما ما يتعلق باثنتين منها أو الثلاث ، قاما أن يكاون له أصناف يتعلق بعضها يهمض ويعمنها بيعض آخر ، كعب الجآء أعنى طلب المنزلة في القلوب ! قانه إن كان المقصود منه الاستيلاء على الخلق والتغوق عليهم ، كان من رذائل قوة الغضب ، وإن كان المقصود منمه طلب المال ليتوسل به ال شهوة البطر. والفرج ، كان من رذائل قوة الشهوة ، وكذا الحسد أعنى تمنى زوال التعمة عن الفير ؛ إن كان باعثه المبداوة كان من ردّاتل القوة الفعنبية ، وإن كان باعثه عبرد وصول النعمة اليه كان من رذا تل القوة الشهوية ، أو يكور. للثلاث أو الاثنتين مدخلية بالاشتراك في نوع الفضيلة والرذيلة أو يعص أصناف ، كالحسد الذي باهته العداوة ، وتوقع وصول النعمة اليبه معاً ، وكالفرور وهو سكون النفس الي مأيوافق البوى ، وتمييل النفس اليه بخدعة من الشيطان ، قان النقس إن كانت ماثلية بالطبسم الى شيء من مقتضيات الشهوة ، واعتقدت جهلا كونه خيراً لها كان ذلك من ردائل قوتي العاقلة والشهوة ، وأن كانت مائلة إلى شيء من مقتضيات أوة الغضب ، واعتقدت جهلا كو نه خيراً لياكان ذلك من رذائل قوتى العاقلة والمعنب ، وإن كانت مائلة إلى شيء من مقتضيا تهما مماً مع اعتقادها كونه خيراً لها كان من ردائل الثلاث مماً .

ثم مرادنا من تعلق صفة بالقوى المتعددة وكونها مصدودة من رذاتها إو فضائلها أن يكون لكل منها تأثير في حدوثها وايجادها ، أي يكون من جملة عللها الفاعلة الموجدة ، بحيث لو قطع النظر عن فعل واحدة منها لم تتحقق هذه الصفة ، فانالغرور يتحقق بالميلوالاعتقاد ، يمعني أن كلا منهما مؤثر في إيجاده وإحداثه ، ولولم يكن الاعتقاد المتعلق بالعاقلة والميل المتعلق بالشهرة والفضب لم يوجد غرور ، فلو كانت هدخليسة قوة في صفة بمجرد الباهية ، أى كانت باهنة لقوة اخرى على ايجاد هذه السغة وإحداثها ، بحيث أمكن تحقق هذه الصغة مع قطع النظر عن هذه القوة بياعث آخر لم يكن متملقة بها ، ولم نعدها من رذائلها أو فعنائلها ، بل كانت متعلقة بالقوة الأخرى التي هي مباشرة لإحداثها وايجادها ، مثل الغضب الحاصل من فقد شيء من مقتضيات شهوة البطن والغرج ، وان كان باعثه قوة الشهوة إلاانه ليس لقوة الشهوة وفعلها شركة في إحداثه وإيجاده ، بل الإحداث إنها هو من القوة الفضية ، ومدخلية الشهوية انها هو بتحريكا وتهييجها الغضبية للاحداث والإيجاد ، ولا ربب في أن للماقلة هذه الباهية في صدور اكثر الصفات مع عدم عدها من رذائلها « أو خطائلها » (١)

وأذا هرفت ذلك فاعلم انا نذكر اولا مايتعلق بالعاقليسة من الرذائل والقضائل ، ثم مايتعلق بالقوة النصبية منهما ، ثم عايتعلق بالهبوية عنهما ثم مايتعلق بهما أو الثلاث .

#### وصل

المثل النظري هو المدرك للغضائل والرذائل

اعلم أن كل واحد من العقل العملي والعقل النظري رئيس مطلق من وجه ، أما « الأول » قمن حيث إن استعمال جميع القوى حتى العاقلة على النحو الأصلح موكول اليه ، وأما «الثاني» قمن حيث إن السعادة القصوى وغاية الفايات أعني التحلي بحقائق الموجودات مستندة اليه ، وايعنا ادراك ماهو الخيروالسلاح من شأنه فهو المرشد والدليل للعقل العملي في تصرفاته

 <sup>(</sup>١) لم ترجمه في نسختنا الحطية لكنها موجودة في نسخة خطيمة الحرى
 وفي المطبوعة .

وقيل؛ إن ادراك نصائل الأعمال وردائلها من شأن العقل العملي، كما صرح به الشيخ في الطفاء بقوله ؛ و إن كمال العقل العملي استنباط الآراء الكلية في الفضائول والرذائل من الأعمال على وجه الابتناء على المشهورات المطابقة في الواقع للبرهان، وتحقيق ذلك البرهان متعلق بكمال القوة النظرية » .

والحق المعلل الادراك والإرشاد إنما هو من العقل النظري فهو بمنزلة المشير الناصح ، والدخل العملي بمنزلة للنفذ المعنى لاشاراته وما ينفذ فيه الإشارة فهو قوة الفعالي والشهوة ،



# دفع الاشكال

#### في تقسيم الحكمة

ان قبل ; إن القوم قسموا الحكمة أولاً الى النظرية والعملية ، ثم قسموا العملية الله النظرية والعملية ، ثم قسموا العملية الى ثلاثة أقسام ; واحد منها علم الأخلاق المشتمل على الفضائسل الأربع التى احداها الحكمة ، فيلزم أن تكون الحكمة قسما من نفسها .

قلنا ؛ المكمة التي هي المقسم هو العلم بأعيان الموجودات ، سواء كانته الموجودات إلية أي واقعة بقدرة البارى سبحانه ، أو موجودات انسانية أي واقعة بقدر تناواختيارنا ، ولما كان هذا العلم أحني المحكمة التي هي المقسم أسما من الموجودات بالمعني الثاني ، فلا بأس بالبحث هنه في علم الأخلاق ، فان فاية ما يلزم أن تكون المحكمة عمودة ، أو طريق اكتسابها كذا .

وبالجملة لا مانع من أن يجعل علم يبحث فيمه عن احوال الموجودات موضوعاً لمسألة ، ويبحث عنه فيه بائبات صفة له لأجل انه أيضا الموجودات كما انه في العلم الأهل الذي يبحث فيه عن الموجودات من حيث وجودها يبحث عن نفس العلم لكوئمه من الموجودات ، ويجعل موضوعاً لمسألة من مسائله ، ولا يلزم من هذا كون الشيء جزءاً لنفسه . وايضاً نقول كما ان الحكمة العملية قسم من مطلق الحكمة لتعلق العمل بالنظر ، فكذا المطلق قسم منها لتعلق النظر بالعمل ، وحينتذ كما أن العدالة من الحكمة باعتبار فكذا المحكمة من العدالة باعتبار آخر ، فتختلف الحيثية ولا يلزم عذور . وقيل ؛ في الجواب إن المراد من الحكمة التي هي احدى الفضائل الأربم وقيل ؛ في الجواب إن المراد من الحكمة التي هي احدى الفضائل الأربم

استعمال العقل على الوجه الأصلح ، وحينشة فلا يرد اشكال أصلا لعدم كون الحكمة بهذا المعنى عين المقسم لأنها جزء له ، وفيه أن الحكمة بهينة المعنى هي العدالة على ماتقرر ، مع أن العدالة أيعنا إحدى الفعنائل الأربع ( تنبيه ) قيد صرح علماء الأخلاق بان صاحب الفعنائل الأربع لا يستحق المدح مالم تتعد فعنائلها الى الفير ، ولذا لا يسمى صاحب ملكة السخاء بدون البذل مخياً بل منافقاً ، ولاصاحب ملكة الشجاعة بدون ظهور أن ولا صاحب ملكة الحكمة بدونها حكيما بلل مستبصراً ،

والظاهر ان المراد باستحقاق المدح هو حكم العقل بوجوب المدح ، فان من تعدى أثره يرجى نفعه ، ويخاف ضره ، فيحكم العقل بلزوم مدحه جلباً للنفع ، أودفعاً للضور ، وأما من لا يرجى خيره وشره فلا يحكم العقل بوجوب مدحه وان بلخ في الكمال ما يلخ .

#### فمسل

#### تعقيق الوسط والأطراف

لاربى ، أن أنه بازاء كل قعنيلة رذيلة هي عندما ، ولما عرفته أربعة إجناس الفضائل أربعة فاجناس الرذائل ايعنا في بادى النظر أربعة إلجهل ، وهو عند الشجاعة ، والمقره وهو عند المعناعة ، والمقره وهو عند العنة ، والجور ، وهو عند العدالة ، وعندالتحقيق يظهر أن لكل فعنيلة حداً معيناً ، والتجاوز عنه بالإفراط أو التفريط يؤدى الى الرذيلية ، فالفضائل بمئزلة الأوساط ، والرذائل بمثابة الأطراف ، والوسط واحد معين لايقبل

التعدد، والأطراف غير متناهية عدداً . فالفضيلة بمثابة مركز الدائرة ، والرذائل بمثابة سائر النقاط المفروضة من المركز الى المحيط، فإن المركز نقطة معينة ، مع كونه ابعد النقاط من المحيط، وسائر النقاط المفروضة من جوانبه غير متناهية ، مع أن كلا منها أقرب منه من طرف اليه .

فعلى هذا يكون بازاء كل قضيلة رذائل غير مشاهية ، لأن الوسط محدود معين ، والأطراف غير محدودة ، وتكون الفضيلة في غاية البعد عن الرذيلة التي هي نهاية الرذائل ، ويكون كل منها أقرب منها لل النهاية (١) ، ومجرد الانحراف عن الفضيلة من أي طرف اتفق يوجب الوقوع في رذيلبة والثبات على الفضيلة والاستقامة في سلوك طريقها بمنزلة الحركة على الخط المستقيم ، وارثكاب الرذيلة كالانحراف عنه ، ولا ريب فيأن الحط المستقيم هو أقصر الخطوط الواصلة بين النقطتين ، وهو لايكون إلا واحداً ، وأما المنطوط المنحنية بينهما ففير متناهية ، فالاستقامة في طريق الفضيلة وملازمتها على نهج واحد ، وألانحراف عنب تكون له مناهج غير متناهية ، ولذلك غلبت دواعى المشر على بواهب الحير .

ويظهر مما ذكر أن وجدان الوسط الحقيقي صعب ، والثبات عليه بعمد الرجمدان أصعب ، لأن الاستقامة على جادة الاعتدال في غاية الاشكال ، وهسمنذا معنى قول الحكماء « اصابة نقطة الهدف أعسر من العدول عنها ، ولزوم العدوب (٣) بعسمد ذلك حتى لا يغطيها أسر » ولذلك لما امر فخر

<sup>(</sup>١) أي أن كلا من الرذائل أقرب من الفينيلة إلى النباية .

 <sup>(</sup>٢) الصواب ا يقال فلان مستقيم الصوب اذا لم يزغ عن قصده يميناً
 وشمالا .

الرسل بالاستقامة في أوله تمالي ؛

# قاستَقِم كَما أُمِرْتَ ١ (١)

قال شيبتني سورة هود عليه السلام ، إذ وجد أن الوسط الحقيقي فيما بين الأطراف الغير المتناهية المتقابلة مشكل ، والثبات عليه بعد الوجـدان اشكل .

وقال ( المحقق الطرسي ) وجماعة ؛ ﴿ إِنْ مَاوِرِدٍ فِي أَشَارَاتِ النَّوَامِيسِ من أن الصراط المستقيم أدق من العمر ، وأحد من السيف أشارة إلى هذا المُعنى » وغير خفى بأن هيذا التأويل جرأة على الشريعة القويمة ، وهتبك لأستار السنة الكريمة ، والواجب الأذعان بظاهر ماورد من أمور الآخرة نعم يمكن أن يقال كما مر ؛ إن الأمور الاخروية التي حصل بها الوعسد والوعيد كلها أمور محققة ثايتــــة على ما اخبر به ، إلاانها صور للاخلاق ، والصفات المكتسبة في مدَّه السفأة قد ظهرت بتلك الصور في دار ! المقبى بحسب المرتبة ، إذخابورات الأشياء مختلفة بحسب اختلاف المراتب والنشأت فمواد مايؤذي ويربع من الصور في موطن المعاد انما هو الأخلاق والنيات المكتسبة في هذه النشأة . وهذا المذهب عا استقر عليه آراه اساطين الحكمة والعرفان ، وذكرنا الظواهر الدالة عليه من الآيات والأخبار ، واشرنا الى حقيقة الحال فيه . وعلى هذا فالصراط المستقيم الممدود كالجسر على الجحيم صورة لتوسط الأخلاق ، والجحيم صورة لأطرافها ، فمن ثبت تدمه على الوسط هنا لم يزل عن الصراط هناك ووصل الى الجنة التي وعدها الله المتقين ، ومن مال إلى الأطراف منا سقط هناك في جهتم التي احاطت بالكافرين .

<sup>(</sup>١) هرد (لآية : ١١٢ .

ثم الوسط أما حقيقي وهو ما تكون نسبت الى الطرفين على السواء كالأدبمة بالنسبة الى الاثنين والسنة ، وهذا كالمعتدل الحقيقي الذى انكر الاطباء وجوده ، أو أصابي وهواقرب سايمكن تحققه للنوع أو الصغمس الى الحقيقي ، ويتحقق به كمالهما و الملائق بحالهما » (١) وأن لم يصل السه ، فالتسمية بالوسط أنما هو بالنسبة الى الأطراف التي هي أبعد من الحقيقي بالاصافة إليه ، وهذا كالاعتدالات النوعية والشخصية التي اثبتها الإطباء ، فأن المراد منها الاعتبدالات التي يمكن تحققها للأنواع والأشخاص ، وهمو القدر الذي يلبق بكل نوع أو شخص أن يكون عليه ، وأن لم يكن اعتدالا حقيقياً بمعنى تساوى الأجزاء البسيطة المنصرية وتكافؤها في التوة والأقربية الى المقيقي بالنسبة الى سائر الإطراف سمى اصافياً .

ثم الوسط المعتبر هنا هو الاضافي لتعذر وجدان الحقيقي والثبات هليه . ولذا تختلف الفضيلة باختلاف الأشخاص والاحوال والازمان ، فربما كانت مرتبة من الوسط الاضافي فضيلة بالنظر الشخص او حال او وقت ، ورذيلة بالنسبة إلى فيره .

وتوضيح الكلام انه لاربب في ان الوسط الحقيقي في الاخلاق لكونه في حكم نقطة غير منقدمة لايمكن وجدانه ولا الثبات عليه ، ولذا ترى من هو متصف بفعنيك من الفضائل لايمكن الحسكم بكون تلك الفضيلة « هي الوسط الحقيقي ، إلا أنه لما كانت تلك الفضيلة » (٢) قريبة اليه ولا يمكن

 <sup>(</sup>١) فير موجودة في نسختنا الحطية لكنها موجودة في نسخة خطية اخرى
 وق المطبوعة .

<sup>(</sup>٢) هذه العبارة بتمامها لم توجد في نسختنا الحطية .

وجود الأقرب منها اليه له ، يحكم بكونها وسطاً اضافياً لأقربيتها اليسه بالنسبة إلى سائر المراتب فالاعتبدال الاضافي له عرض ، وسطه الاعتبدال المقيقي ، وطهرفاه طرفا الافراط والتفريط ، إلا أنه مالم يخرج عن هندين الطرفين يكون اعتبدالاً اضافياً ، وكلما كان اقرب الى الحقيقي كان أكمسل وأقوى ، وإذا خرج عنهما دخل في الرذيلة ،

لايقال ؛ على هذا ينبغي أن يكون الاعتدال العلبي في المزاج أيضا كذلك اى له عرض وسطه الاعتدال الحقيقي وطرفاه خارجان عن الاعتدال العلبي حتى انه كلما قرب الى الحقيقي صار العلبي اقوى واكمل مع انه ليس الأمر كذلك ، إذ القياس يقتضي الخروج عن الاعتدال العلبي ، أو ضعفه لفريه الى الحقيقي .

« بيان ذلك » إن الاعتدال الحقيقي في المزاج أن تكون اجزاه المناصر مثكافئة القوة ، والاعتدال العلي في نوع الانسان اوشخص من اشخاصه أن تكون الاجراء الحارة مثلا من عشرة الى الني عشرة ، والباردة من ثمانية الى تسعة ، واليابسة من سبعة الى ثمانية ، والرطيب من سئة إلى سبعة ، فأذا كانت الأجزاء الحارة سئة ، والباردة خمسة ، واليابسة اربعة ، والرطبسة ثلاثة كانت خارجة عن الاعتدال العلي ، مع صيرورته أقرب إلى الحقيقي ، بل إذا فرضت تكافؤ اجزاه السناصر الاربعة حتى حصل نفس الاعتبدال المقيقي خرجت ايضاً عنه ، فبلا يكون الحقيقي وسط العلي حتى انه كلما المقيقي خرجت ايضاً عنه ، فبلا يكون الحقيقي وسط العلي حتى انه كلما المقيقي خرجت ايضاً عنه ، فبلا يكون الحقيقي وسط العلي حتى انه كلما المقيقي اليه أقرب يكون اقوى وأكمل .

لانا نقول نحن لاندعى ; انالحقيقي وسط الطبي بل هو امر مفاير له ، والحقيقي في طرفه الحارج ، فان له طرفين ؛ « احسدهما » ان تصد الاجزاء اقرب في النساوي عا كان للطبي لل أن يبلغ لل الحقيقي ، « والثاني » أن يصير ابعد فيه عا كان له الى غير النهاية ، إلا ان يعض مراتب الطرفين التي منها الاعتدال الحقيقي غير عكن الوقوع فتأمل .

قان قيل ؛ ان الوسط المعتبر هذا إن كان اضافياً ، لكان له عرض كعرض المزاج ، فلايناسب وصفه بالحدة والدقة ، قلنا . كما في عرض المزاج مرتبة هي افضل المراتب واقربها لل الاعتبدال الحقيقي ، كذلك في عرض الوسط للملكات مرتبة هي افضل المراتب واقربها اللالحقيقي ، وهي المطلوبة بالذات ولا ربب في انخصوص هذه ليس لها عرض واسعة ، فلا بأس بوصفها بالدقة والحدة ، وأماسائر المراتب المعدودة من الوسط وان لم تكن خالية عن شوائب الافراط والتفريط ، إلا انه لما كان لها قرب عدود الى المرتبة المطلوبة بحيث يصدق معه كون النوع اوالشعص باقباً على كماله اللائق به عدت من الأوساط والفضائل ، كما أن غير الأقرب الى الاعتبدال المقيقي من مراتب عرض والفضائل ، كما أن غير الأقرب الى الاعتبدال المقيقي من مراتب عرض المزاج يعد من الاعتدال ا لكون النوع او الشخص معه ياتياً عفوظاً بحيث الموافر خلل بين في إفعاله وان لم يخل عن الانحراف ، ولووصف هذه المراتب ابعثاً بالحدة والدقة معسعتها قوجهه أن وجدانها والثبات عليها لا يخلو ايضاً من صعوبة .

#### **قصبـل** ( اجناس الرذائل وانواعها )

قد ظهر بما ذكر أنه بازاء كل فنتيلة رذائل غير متناهية من طرقي الإفراط والتفريط ، وليس لكل منها اسم معين ولا يمكن عد الجميع وليس على صاحب الصناعة حصر مثلها ، لان وظيفته بيان الاصول والقوانين الكلية

لا احساء الإعداد الجزئية ،

والقانون اللازم بياته هو أن الانحراف عرس الوسيط إما إلى طبرف الافراط أو ألى طرف التفريط ، فيكون بازاء كل فضيلة جنسان من الرذيلة ولما كانت اجناس الفضائل اربعة فتكون اجناس الردّائل ثمانية ( اثنان ) باراء الحكمة « الجربزة والبله » ؛ و (الأول) في طرف الافراط وهواستعمال الفكر في مالا ينبغي او في الزائد عما ينبغي و ( الثاني ) في طرف التفريط وهو تعطيل القوة الفكرية وعدم استعمالها في ماينهني اوفي اقل منه ، والاولى ان يعير عنهما ( بالسفسطة ) اي الحكمة الموهسة ، و ( الجهل ) اي البسيط منه ، لان حقيقة الحكمة هو العلم بحقائق الاشياء على ماهي هليب....... وهو موقوف على اعتدال القوة العاقلة ، فأذا حصلت له حدة خارجة عن الاعتدال يخرج عن الحد اللائق ويستخرج اموراً دقيقة غير مطابقة للواقع ، والعلم بهذه الامور هو ضد الحكمة من طرف الافراط واذا حصلت لها بلادة لاينتقل إلى شيء قلا يحصل لها العلم بالحقائق وهنذا هو الجهل وهو منده من طرف التفريط ( واثنان ) بازاء الفجاعة « التهور والجبن » ؛ ( الاول ) في طرف الاقراط وهو الاقدام علىما ينيغي الحذر عنه ، و ( الثاني ) في طرف التقريط وهو الحذر عما يتينى الاقدام عليسه . ﴿ وَأَثَنَانَ ﴾ بازاء العفة وهما ‡ « الشره والمتمود» و ( الأول ) في طرف الإفراط وهو الإنهماك في اللذات الشهوية على مالايحسن شرعاً وعقلاً ، ( والثاني ) فيطرف سكون النفس عن علب ماهو ضروري للبدن و ( اثنان ) بازاء العدالسمة وهما : « الظلم والانظلام » ! و ( الاول ) في طرف الإفراط وهو التصرف في حقوق الناسواموالهم بدون حق ، ( الثاني ) في طرف تقريط وهو تمكين الظالم من الظلم عليه وانقياده له فيما يريده من الجبر والتعدي على سبيل المذلة ، هكذا قيل .

والحقان العدالة مع ملاحظة مالاينفك عنها من الازمها، لها طرف واحديسمى جوراً وظلماً، وهويشمل جميع ذما ثم الصفات، ولا يختص بالتصرف في حقوق

الناس وامرائهم بدون جهة شرعية ، لان العدالة بهذا المعنى ـ كما عرفت عبارة عن ضبط العقل العملي جميع القوى تحت اشارة العقل النظري ، فهو جامع للكمالات بأسرها ، فالظلم الذي هو مقابلـــه جامع للنقائص بأسرها ، اذ حقيقة الظلم وضع الشيء في غير موضعه ، وهو يتناول جميع ذماتم الصفات والافعال فتمكين الظالم من ظلمه لما كان صفة ذميمة يكون ظلماً ، على أن من مكن الظالم من الظلم عليه وانقاد له ذلة ، فقد ظلم نفسه والظلم على النفس ايضاً من اقسام الظلم ، هذا هو بيان الطرفين لكل من الاجناس الاربعة للفضيلة ،

ثم لكل واحد من اجناس الرذائل والفضائل انواع ولوازم من الاخلاق والافعال ذكرها علماء الاخلاق في كتبهم، وقد ذكروا للمدالة إيضاً انواهاً وقد عرفت فيما تقدم ان تخصيص بعض الصفات بالاندراج تحتها عا لاوجه له، إذ جميع الرذائل والفضائل لا يخرج عن التملق بالقوى الشلاف، اعنى العاقلة والغضبية والشهوية، وإن كان للقوة العملية مدخلية في الجميع من حيث التوسط، فنحن ندخل الجميع تحت اجناس القوى الشلاث من غير اندراج شيء منها تحت العدالة، وقد عرفت ان بعضها متملق بالهاقلة فقط، وبعضها بالاثنين فقط، وبعضها بالاثنين منها او الثلاث معاً، فنحن نذكر ذلك في مقامات اربعة.

ولمزيد الاحاطة نشير هنا اجمالا الى اسماء الاجناس والانواع واللوازم التي لكل جنس ، ونذكر اولا مايتعلق بالمائلة ، ثم مايتعلق بالفعنبية ، ثم مايتعلق بالشهوية ، ثم مايتعلق بالشهلاث او الاثنتين منها ، ونذكر اولا الرذيلة ، ثم نشير الى صدها من القصيلة انكان له اسم ، ثم في باب المعالجات نذكر معالجة كل رذيلة من الاجناس والانواع والنتائج وتذيلها بذكر صدها

من الفعنيلة ، وتذكر اولاجنسي الرذيلة الكل قوة ، ونذيلهما بعندهما الذي هو جنس فعنيلتها ، ثم تذكر الانواع والنتائج على النحو المذكور ، اى نذكر اولا الرذيلة باحكامها و ومعالجاتها » (١) ، ثم نشير الى عندها ، وما ورد في مدحه ترغيباً للطالبين على اخسفه والاجتناب عن عنده ، ولذلك لم نتابع القرم في التفريق بين الرذائل والفعنائل وذكر كل منهما على حدة ،

ثم بيان الانواع واللوازم على ماذكر اكثره القوم لايخلو عن الاختلال إما في التعريف والتنسير ، أو في الفسرق والتميسير ، أو في الادخال تحت ما جعلوه نوعاً له ، أوغير ذلك من وجوه الاختلال ، فنحن لانتبعهم فيذلك ونبيتها أدخالا وتمييزاً وتعريفاً ما يقتصيه النظر الصحيح ، فنقول ا

اماجنسا الرذيلة المقوة المقلية ، هغاولهما» ( الجربزة والسفسطة ) وهي من طرف الإفراط ، و ه ثانيهما » ( الجبل البسيط ) وهو من طرف التفريط وضدهما ( العلم والحكمة ) ، وأما الانواع واللوازم المترتية عليهما ، فمنها ( الجبل المركب ) وهو من باب رداءة الكيفية ، ومنها ( الحيرة والفك ) وهو من طرف الافراط على ماقيل ، وضد الجبل المركب ادراك ماهو الحق اوزوال العلم بأنه يعلم ، وضد الحيرة الجزم بأحد الطرفين ، وبذلك يظهر ان اليقين ضد لكل منهما ، لانه اعتقاد جازم مطابق للواقع ، قمن حيث اعتبار الجزم فيه يكون ضداً للحجل فيه يكون ضداً للجهل المركب ، ومنشأ حصول اليقين هو استقامـــة الذهن وصفاؤه مع مراعاة شرائط الاستدلال ، ومنشأ الجهل المركب اهو جاج الذهن وصفاؤه مع مراعاة شرائط الاستدلال ، ومنشأ الجهل المركب اهو جاج الذهن ، او حصول الخطأ في الاستدلال ، او وجود مانع من اقاضة الحق كعصبية ، او تقليد او امثال ذلك ، ومنشأ الحيرة هو قصور الذهن وكدرته ، اوالالتهاب الموجب للتجاوز ذلك ، ومنشأ الحيرة هو قصور الذهن وكدرته ، اوالالتهاب الموجب للتجاوز

<sup>(</sup>١) هذه الكلمة موجودة في نسختنا الحُطية فقط .

هن المطلوب ، اوعدم الاحاطة بمقدماته ، ومنها ( الشرك ) وصده التوحيد. ومنها « الوصاوس » النفسانية والخواطر الباطلة الشيطانية ، وهذا ابعثاً من باب رداءة الكيفية ، وكان الظاهر أن يعهد ذلك من ردائل قوتي الوهم والمتخيلة دون العاقلية ، إذ الغالب إنها لاتنفك عن الاختلال فيهما ، الا أنك قد عرفت العدّر في ذلك ، وضدها الخواطر المحمودة التي من جملتهما الفكر في بدائع صنع الله سبحانه وعجائب مخلوقاته . ومنها ( استنباط المكر والحيلة ) للوصول الى مقتضيات الشهوة والفضب ، وهو من طرف الإفراط. واما جنسا الرذائل للقوة الغضبية ، فاولهما (التهور) وثانيهما (الجبن) وقمد عرفت أن ضدهما من الفضيلة ( الشجاعمة ) . وأما الاثواع واللوازم والنتائج المترتبة عليها ، فعنها ( الحوف ) وهو هيئــة نفسانية مؤذية تعدث من توقع مكروه أو زوال مرغوب، وهو مذموم إلا ماكان لأجل المصيــة والخيانة ، أو من أله وعظمته ، والمذموم من ردَّائل ثلك القوة ومن نثائج الجبن وضده الامن والطمأنينة ، والممدوح منقضا ثلها لكونه مقتضى المقل وضده الأمن من مكر الله ، وهو .. أي الممدوح من الحوف .. يلازم الرجاء وضده اليأس ، ومنها ( صغر النفس ) اي ملكة المجرّ عن تحمل الواردات وهو من نتائج الجبن ، وصده كبر النفس اى ملكة التحمل لما يرد عليه كائناً ماكان ، ومن جملة التحمل التحمل على الخرض في الاهوال ، وقوة المقاومة مع الشدائد والآلام ويسمى ( بالثبات ) قهو الحص من كبر النفس ، وضده الاضطراب في الاهوال والشدائد.ومن جملة الثبات الثبات في الإيمان،ومنها ( دناءة الهمة ) وهو القصور عن طلب معالى الامور وهو من لوازم ضعف النفس وصفرها ، وصده ( علو الهميئة ) الذي هو من لوازم كبير النفس وشجاعتها ، أي السعى في تحصيل السعادة والكمال وطلب الامور العالبـــة

من دون ملاحظة منافيع الدنيا ومضارها . ومن افراد علو الهمة الشهامة ، ويأثى تفسيرها . ومنها ( عدم القيرة والحدية ) اي الإهمال في محافظة مايلزم حفظه ، وهو أيضاً من نتائج صفر النفس وضعفها وضده ظاهر . ومنهـــا ( المجلة ) وهو المني الراتب (١) في القلب الباهث على الاقدام على الامر بأول خِاطر من دون توقف فيه ، وهو ايضاً من تتاثج صغر النفس وضعفها، وضدها الإناءة والتأني ، و ( التعسف ) قريب مرى العجلة ، وضدء أعلى (التوقف) قريب من الإناءة ، ويأتى الفرق بينهما ،(والوقار) يتناول التأتي والتوقف ، وهو أطمئنان النفس وسكونها عند الحركات والاقمال في الابتداء (والاثناء)، وهو من لوازم كبر النفس وشجاعتها .ومنها ( صوء الظن بالله تعالى وبالمؤمنين ) وهو من لوازم الجبن وضعف النفس ، وربعاً كان من باب رداءة الكيفية ، قصده أعلى حسن الغان بهما من آثار الشجاعة وكبر النفس . ومنها ( النصب ) ومولحركة نفسانية يوجب حركة الروح من الداخل المالخارج للغلبة وهومن باب الإفراط ، وضده الحلم،ومنها ( الانتقام ) وهو من نتائج القطب ، وطبده العقو ، ومنها ( العنف ) وهو أيضاً من نتأتيج القطب ، وطده الرقق . ومنها ( سوء الحُلق ) بالمعنى الاخص وهو ايضاً من نتائجه ، وضده (حسن الحُلق) بالمني الاخص . ومنها ( الحقد ) وهو العداوة الكامنة اي ارادة الشر وقصد زوال الخير من المسلم ، وهو أيضاً من تُعرات الغضب ومنها ( العداوة ) الظاهرة ، وصدها ( النصيحة ) اي ارادة الخير والصلاح ودفع الشر والفساد عن كل مسلم . ثم للغضب والحقد لوازم هي العدرب والقحش واللمن والطمن ، ومنها ( العجب ) وهو استعظام النفس ، وضده

<sup>(</sup>١) الراتب ; عيش راتب ؛ اي دائم ثابت ،

انكبارها واستحقارها (۱) . ومنها (الكبر) وهو التعظم الموجب الرؤيسة النفس فوق النفير ، ومنده (التواضع) وهو أن لايرى لنفسه مزية على النبر وهمها (الافتخار) وهو المباهات بما يطته كمالا وهو من شعب الكبر . ومنها (البغي) وهو عدم الانقباد لمن يجب أن ينقاد وهو ايضا من شعب الكبر وضده (التسليم) والانقباد لمن يجب الانقباد اليه واطاعته ، وقد يفسر بمطلق العلو والاستطالة (۲) ومنها (تزكية النفس) وضده الاعستراف بنقائصها ، ومنها (العصبية) وهي الحماية عن نفسه وعما ينتسب اليه بالباطل والمتروج عن الحق ، ومنها (كتمان الحق) وضدهما الانصاف والاستقاسة على الحق ، ومنها (القساوة) وهو عدم التأثر عن مشاهدة تألم إبناه النوع ، وضدها الرحمة .

وإما جنساً الرذائل المتعلقة بالقوة الشهوية فاحدهما (الشره) وثانيهما (الحمود) وضدهما (المغة) ، وأما الانواع والنتائج واللوازم المتعلقة بها، فمنها (حب الدنيا) ، ومنها (حب المال) وضدهما الزهد ، ومنها (الغني) وضده الفقر ، ومنها (الحرص) وضده القناعة ، ومنها (الطمع) وضده الاستغناء عن الناس ، ومنها (البخل) وضده السخاء ، وتندرج تحته وجوه الانفاقات بأسرها ، ومنها (البخل) وعدم الاجتناب عند ، وضده الورع والتقوى بالمعنى الحاص ، ومنها (الغدر والخيانة) وضدهما الامانة .

 <sup>(</sup>۱) من كلمة ( منها ) الى قوله و ( استحقارها ) بتمام العبارة لم توجد في نسختنا الخطية لكنها موجودة في نسخة خطية الخرى .

 <sup>(</sup>٢) من كلمة ( منها ) الى قوله و ( الاستطالة ) بتمام العبارة لم توجد في
 نسختنا الخطية لكنها موجودة في نسخة خطية اخرى .

ومنها ( انواع الفجور ) من الزنا واللواط وشرب الحمر والاشتغال بالملاهي وامثالها ، ومنها ( الحوض في الباطل ) ، ومنها ( التكلم بمالايعني وبالفضول) ومندهما النزك والصمت ، أو بالتكلم بما يعني بقدر الضرورة .

واما الردائل والفصائل المتعلقية بالقوى الثلاث ، أو باثنتين منهيا. قمتها ( الحسد ) وعدم النصيحة ، ومنهما ( الايذاء والاهائمة والاحتقار ) ومتدها كف الاذي والاكسرام والتعظيم ، والايذاء قريب من الظلم بالمعنى الاخمس أو أعم منه ، وصد الظلم بالمعنى الاخمس المدالة بالمعنى الاخمس . ومنها ( إخافيه المسلم وادخال الكرب في قلبه ) وحدهما إزالة الخوف والكرب هنه . ومنها ( ترك اعانة المسلمين ) وصده قصاء حوالجهم ، ومنها ( المداهنة ) قرالامر بالمعروف والنبي عن المنكر ، وصده السعى قيهما ، ومنها ( الهجرة والتباعد عن الاخوان ) وضده التألف والتزاور . ومنها ( قطمع الرحم ) وضده الصلة . ومنها ( عقرق الوالدين ) وضده البر اليهما ، ومنها ( تجسس الميوب ) وضده الستر ، ومنها ( إفشاء السر ) وضد الكتمان -ومنها ( الاقساد بين الناس ) وضده الاصلاح بينهم ، ومنها (الشمانة بمسلم) ومنها ( المرآء والجدال والخصومة )وطندهما طيب الكلام ، ومنها ( السخرية والاستهزاء) وصدهما المزاح ، ومنها ( الغيبة ) وصدها المدح ودفع الذم ومنها ( الكذب ) وضده العبدق ، ولجميع آفات اللسان عا له ضد حاص ، وبما ليس له صديخصوصه صد عام هوالصمت ، ومنها ( حب الجاء والشهرة) وضده حب الحُمول . ومنها ( حب المدح وكراهة الذم ) وضده مساواتهما ومنها ( الريا ) وضــــده الاخلاص ، ومنها ( النفاق ) وضده استواء السر والعلاتيه ، ومنها ( الغرور ) ومنده الفطانة والعلم والرّهد ، ومنها ( طول الامل ) وضده قصره. ومنها ( مطلقالعصيان ) وضده الورع والتقوى بالمعنى الاعم ، ومنها (الوقاحة) وضده الحياء ، ومنها ( الاصراد على المعسية ) وضده التوبة ، واقصى مراتبها الانابة والمحاسبة والمراقبة قريبية من التوبة في ضديتها للاصرار ، ومنها ( الغفلة ) وضدها النية والارادة ، ومنها ( صدم الرغبة ) وضده الحيب ، ومنها ( الجفاء ) وضده الوقاء وهو من تمام الحيب ، ومنها ( البعد ) وضده الانس ومن لوازمه حب الحفوة والعرائة ، ومنها ( السخط ) وضده الرضا ، وقريب منه التسليم ويسمى تفويضاً ، بل هو فوق الرضا كما يأتي ، ومنها ( الحزن ) وضيده السرور ، ومنها ( صدف الوقوق والأعتماد على الله ) وضده التوكل ، ومنها ( الكفران ) وضده الشكر ، ومنها ( الجزع والبليع ) وضده السرب ، ومنها ( الماسق ) وهو الخروج عن طاعمة الله وعيادته ، وضده الطاعمة والعبادة ، وتندرج تحتها ( العبادات الموظفة في المعرع ) (١) من العلهارة ، والمسلاة والذكر وتلاوة القرات ، والوكاة والمحرو المعروف الربادات ، ونحن والمدر والمحروف المحروف ا

(تنبيه) اعلم الراحماء الفعنائل والرذائل وصبطهما، وادخال البعض في البعض، والاشارة الى القوة الموجبة لها على مافصلناه، عالم يتعرض له علماء الاخسلاق، بل انما تعرضوا لبعضها، ويظهر من كلامهم في بعض المواضع المخالفة في الادخال،

والسرفيه ال كثيراً من الصفات لها جهات مختلفة كل منها يناسب قوة كما أشرنا اليه ، فالاختلاف في الإدخال لاجل اختلاف الاعتبار للجهات « وقد عرفت الاساله جهات مختلفة يتعلق بالقوى للتعددة نحن نجعل مبدأ، الجميع ونعده من رذائله أو فضائله ، ولا نخصه بواحدة منها » . ثم بعض

<sup>(</sup>١) هذه العبارة بتمامها غير موجودة في نسختنا الخطبة .

الصفات ربما كان بيعض الاعتبارات محموداً معدوداً من العضائل، وبيعض الاعتبارات معدوداً من الرذائل، وذلك كالمحبة والخوف والرجاء، فار الحب ان كان متعلقاً بالدنيا ومتعلقاتها كان صدموماً معدوداً من الرذائل، وإن كان متعلقاً بالله وأوليائه كان محموداً معدوداً من الفضائل، والحبوف إن كان متعلقاً بالله وأوليائه كان محموداً معدوداً من الفضائل، والحبوف إن كان عا لا يخاف منه عقلا كان من رذائل قوة الفضب، وإن كان مر الماصي أو من عظمة الله كان من فضائلها، والرجاء إن لم يكن في موقعه كان من المضائل، وقس عليها غيرها عالما الاعتبارات المنحثانة الله عليها غيرها عالما الاعتبارات المنحثانة الله عليها فيرها عالما الاعتبارات المنحثانة الله عليها فيرها عالها الاعتبارات المنحثانة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة الله عليها فيرها عالما الاعتبارات المنحثانية المناسبة الله عليها فيرها عالما الاعتبارات المنحثانية المناسبة المناسب

#### فصل

#### الفرق بين العضيلة والرذيلة

قسد دريت اجمالا أن الفضائل المذكورة ملكات مخصوصة ، لها آثار مملومة ، وريما صدر عن يعض الناس أفعال شبيبة بالفضائل ، وليست بها فلابد من بيان الفرق بينهما لئلا يشتبه على الغافل فيضل ويعنل ، فنقول ؛ قد عرفت أنفضيلة الحكمة عبارة عن العلم بأعيان الموجودات على ماهي عليه ، وهو لاينفك عن اليقين والطمأنينة ، فمجرد اخسة بعض المسائل وتقريرها على وجمه لائق من دون وثوق النفس واطمئنانها ليست حكمة ، والأخذ بمثله ليس حكيماً ، إذ حقيقة الحكمة لاتنفك عن الاذعان القطعي واليقيني وهما مفقودان فيمه ، فمثله كمثل الاطمال في التشبمه بالرجال ، أو بعض الحيوانات في عاكاة ماللائسان من الاقوال والإفعال .

وأما فضيلة العقة ، فقدعرفت أنها عبارة عن ملكة انقياد القوة الشهوية للعقل ، حتى يكون تصرفها مقصوراً على امره ونهيه ، فيقدم على مافيه المصلحة ويتزجر عما يتضمن المقسدة يتجويزه ، ولا يخالفه في أوامره ونواهيسمه ، وينبغي أن يكون الباعث للاتصاف بتلك الملكة وصدور آثارها جرد كونها فمديلة وكمالا للنفس وحصول السعادة الحقيقية بها ، لاشيء آخر من دفع ضر ، أو جلب نفع ، أو اضطرار وألجاء ، فالاعراض عن اللدات الدنيوية لتحصيل الازيد من جنسها ليس عفة ، كماهوشأن يعض تاركي الدنيا للدنيا وكذا الحال في تركبا لحمود القوة وقصورها وضعف الآلة وفتورها، أولحصول النفرة من كثرة تعاطيها ، أو للحدر من حدوث الإمراض والاسقام ، أو اطلاع الناس وتوبيخهم ، أو لصدم درك تلك اللذات كما هو شأن بعض أهال الجبال والبوادي ، والى غير ذلك .

وأما فعنيلة الشجاعة ، فقدعرفت أنها ملكة انقياد القوة الغعنبية للمقل حتى يكون تصرفها بحسب أمره ونهيسه ، ولا يكون للاتصاف بها وصدور أثارها داع سوى كونها كمالا وفعنيلة ، فالاقدام على الامور الهائلة ، والخوض في الحروب العظيمة ، وعدم المبالاة من الصرب والقطع والقتبل لتحصيبل الجاه والمال ، أو الطفر بامرأة ذات جمال ، أو للحدد من السلطان ومثله أو للشهوة بين ابناء جنسه ، ليست صادرة عن ملكة الشجاعة ، بل منشأها إما رذيلة الشره أو الجبن ، كما هو شأن عساكر الجائرين ، وقاطعي الطرق والسارقين ، فمن كان اكسئر خوصاً في الإهوال ، وأشد جرأة على الإبطال الموسول الى شيء من قلك الإغراض ، فهو اكثر جيناً وحرصاً ، لا أكثر شجاعة و تجدة ، وقس على ذلك الوتوع في المهالك والإهوال ، تعصباً عن الاقارب والاتباع ، وريما كان باعثه تكرد ذلك منه مع حصول الغلبة ، فاغر بذلك ولم يبال بالاقدام اتكالاعلى العادة الجارية . ومثله مثل رجل فاغر بذلك ولم يبال بالاقدام اتكالاعلى العادة الجارية . ومثله مثل رجل لشجاعته » بل لعجز الطفل ، ومن هذا القبيل مايسدر عن يعص الحيوانات

من الصولة والاقدام ، فانه ليس صادراً من ملكة الشجاعة ، بل عن طبيعة القوة والغلبة ،

وبالجملة ؛ الشجاع الواقعي ماكات افعاله صادرة عن اشارة العقل ولم يكن له باعث سوى كونها جميلة حسنة ، فريماكان الحذر عن بعض الإهوال من مقتضيات العقل فسلا ينافي الشجاعة ، وربما لم يكن الخوض في بعض الاخطار من موجهاته فينا فيها ، ولذا قيل هدم الفزع معشدة الزلارل و تواتر الصواءق من عبلائم الجنون دون الشجاعة ، وايقاع النفس في الهلكات بلا داع عقلي أو شرعي كتعرضه للسباع المؤذية ، أو إلقاء نفسه من المواضع ، الشاهقة أو في البحار والشطوط الغامرة من دون علم بالسباحة من المواضع ، القاهقة أو في البحار والشطوط الغامرة من دون علم بالسباحة من المرات القحمة والحماقة .

ثم الهجاع الحقيقي من كان حدره من العار والنصيحة اكثر من خوفه من الموت والهلاك، فمن لايبالي يذهاب شرفه، وفعنيحة اهله وحرمه، فهو من اهل الجنون والحماقة، ولا يستحق اسم العقل والشجاعة، كيف والمرت هند الشجاع مع بقاء الفعنيلة احسن من الحياة بدونها، ولذا يختار للرث الجميل على الحياة القبيحة، على ان الشجاعة في المبادى، ربما كانت موذية، وانما تظهر لذتها في العاقبة (لا) سيما اذا حصلت بها الحماية عن الدين والملة، والذب عن المقائد الحقة، فإن الشجاع لحبه الجميل وثبائه على الرأى الصحيح اذاعلم أن عمره في معرض الزوال والثور، وأثر العمل الجميل يبقى على مر الدهور، يختار الجميس الباقي على الرذيمل الفاني، الجميل يبقى عن دينه وشريعته، ولا يبائي بما يعدر عنه غيره من ابناء طبيعته، فيحامي عن دينه وشريعته، ولا يبائي بما يعدر عنه غيره من ابناء طبيعته، لعلمه بأن الجبان المقصر في حماية الدين، ومقاومة جنود الشياطين إن يقي لعلمه بأن الجبان المقصر في حماية الدين، ومقاومة جنود الشياطين إن يقي أياماً معدودة، فمع تكدرها بالذل والصفار تكون زائلة، ولا ترضى نفسه

بالحرمان عن السعادة الباقية ، ولذا قال فخر الشجمان وسيد ولد عبدنان عليه صلوات الله الملك الرحمان لاصحابه ، وأيها الناس المكم إن لم تقتلوا تموتوا والذي نفس ابن ابي طالب بيده لالف ضربة بالسيف على الرأس أهون من ميتة على القراش » .

وبالجملة ؛ كل فعل يصدر عن الشجاع في أى وقت يكون مقتضى للعقل مناسباً لهذا الوقت واقعاً في موقعه ، وله قوة التحمل على المسائب ، وملكة الصير على الشدائد والنوائب ، ولا يضطرب من شدائد الامور ، ويستخف بما يستعظمه الجمهور ، وأذا غضب كان غضبه يمقتضى العقل ، وكان انتقامه مقصوراً على ما يستحسن عقلا وشرعاً ، ولا يتعدى الل مالا ينبغي ، وليس مطلق الانتقام مذموماً ، فربما كان في بعض المواضع مستحسناً عند العقل والشرع ، وقدصرح الحكماء بأنعدم الانتقام عن يستحقه يحدث في النفس ذبولا لا يرتفسم إلا بالانتقام ، وربما أدى هدفا الذبول الى بعض الرذائل المهلكة .

وأما العدالة فقد عرفت أنها عبارة عن انقياد القرة العملية للعاقلة ، وأما العدالة فقد عرفت أنها عبارة عن انقياد العرب بحيث يرتفع بينها التنازع والتجاذب ، ولا يغلب بعضها على بعض ، ولا يقدم على شىء غير ما تسقط له العاقلة . وانما يتم ذلك اذا حصلت للانسان ملسكة راسخة تصدر لاجلها جميع الافعال على نهج الاعتدال يسهولة ، ولا يكون له غاية في ذلك مرى كونها فعنيلة وكمالا ، فمن يتكلف اعمال العدول رباء وسمعة أو لجلب القلوب ، أو تحصيل الجاء والمال ليس عادلا .

وقس علىذلك جميع انواع الفضائل المتدرجة تحت الاجتاس المذكورة فانسه بازاء كل منها رذيلة شبيهـة بها ، فيثبغي لطالب السعادة ان يعرفهــا ويجننب عنها ، مثلا السخاء عبارة عن ملكة سهولة بذل المال على المستحق مع كون الغاية الباعثة له عليه عجرد كونه فضيلة وكمالا ، دون الاغراض الاخر، فبسدَّل المال لتحصيــل الازيد، أو لدفسع العدر، أو نيــل الجاء، إو للوصول إلى شيء من اللذات الحيوانية ليس سحاء . وكنذا بذله لغمير المستحق والاسراف في انفاقه ، فإن المبذر جاهل بعظم قدر المال ، والاحتياج اليه في مواقع لولاه لادى الى تعنييع الاهل والعيال والعجز عرب كسب الممارف وفضأتل الإعمال ، وله دخــل عظيم في ترويج احــكام الملــة ونشر الغمنيلة والحكمة ، ولذا ورد في الصحيفة السليمانية ( أن الحكمة مع الثروة يةظان ، ومع الغقر نائم ) (١) ، وريماكان منشأ التبذير عدم العلم يصعوبة تحصيل الحلال منه ، وهذا يكون في الاغلب لمن يظفر بمال يفتة من ميرات أو غيره مما لايحتاج الى كد وعمل ، فأن مثله غافل عن صعوبة كسب الحلال منه ، أذ المكاسب الطيبة قليلة جدا ، وارتكابها للاحرار مشكل ، ولذا ترى أفاصل الأحرار ناقصي الحظوظ منه شاكين عن بختيم ، واصدادهم على خلاف ذلك ، لعندم مبالاتهم من تحصيلته بأي تحو كان ، وقد قال بعش الحكماء ! « إن تحصيل المأل بمنزلة نقل الحجر الى قلة الجبل والفاقـــــه كاطلاقه » .

### فصيل

المدالة أشرف النشائل

العدالة اشرف الفضائل وافعنلها ، إذ قــــد عرفت إنها كل العصائل

<sup>(</sup>١) كذا في النسخ ولم نعثر على مصدر لهذه الكلمة لتصحيحه.

او ما يلزمها ، كما أن الجور كل الرذائل أو ما يوجبها ، لانها هيئة مغمانية يقتدر بها على تعديل جميع الصفات والافعال ، ورد الزائد والناقص الى الوسط ، وانكمار سورة التخالف بين القوى المتعادية ، بحيث يمتزج الكل وتتحقق بينها مناسبة وانعاد تحدث في النفس فضيلة واحدة تقتمني حصول فعل متوسط بين افعالها المتخالفة ، وذلك كما تحصل من حصول الامتزاج والوحدة بين الاشياء المتخالفة صورة وحدانية يصدر عنها فعل متوسط بين افعالها المتخالفة مورة وحدانية يصدر عنها فعل متوسط بين افعالها المتخالفة ، فجميع العضائل مترتبة على المدالة ، ولذا قال افلاطون الالهي : ( المدالة اذا حصلت للانسان اشرق بها كل واحد من اجزاء نفسه ويستضيء بعضها من بعض ، فتنتهض النفس حينتذ لفعلها الخاص على افعنل ما يكون ، فيحصل لها فاية القرب الكنام عينا سبحانه ) .

ومن خواص المدالة وفعنيلتها انها اقرب الصفات الى الوحدة ، وشأنها اخراج الواحسد من الكثرات ، والتأليف بين المتباينات ، والتسوية بين المختلفات ، ورد الاشياء من الفلة والكثرة والمقصان والزيادة الى التوسط المذى هو الوحدة ، فتصبر المتحالفات في هذه المرتبة متحدة نوع انعاد ، وفي غيرها توجد اطراف متخالفة متكاثرة ، ولا ريب في ان الوحدة اشرف من الكثرة ، وكلما كان الشيء اقرب البها يكون افضل واكمل وابتى وادوم ومن تطرق البطلان والقساد ابعد ، فالمتخالفات اذا حصل بينها مناسبسة واتحاد وحصلت منها هيئة وحدانية صارت اكمل بها كان، ولذا قبل ؛ كمال كل صغم ان يتصف بالصفات المتقابلة بجعلها متناسبة متماشة ، وتأثير الإشعار الموزونة والنفعات والإبقاهات ونسبة المساوة في صناحة المورد الجميلة للقوس ، اتما هو لوحدة التناسب ، ونسبة المساواة في صناحة الموسيقى اوغيرها اشرف النسب تقريها الى الوحدة

وغيرها من النسب يرجع اليها .

وبالجملة ؛ اختلاف الاشياء في الكمال والنقص بحسب اختلافها في الوحدة والكثرة ، فأشرف الموجودات هو الواحد الحقيقي الذي هو موجد الكل ومبدؤه ، ويفيض نور الوحدة على كل موجود بقسدر استعداده كما يعيض عليه نور الوجود كذلك ، فكل وحدة من الوحدات جوهرية كانت او خلقية او فعلية او عددية او مزاجية ، فهو ظل من وحدته الحقة ، وكلما كان اقرب اليها يكون اشرف وجودا ، ولولا الاعتدال والوحدة العرضية الي على الوحدة الحقيقيمة لم تتم دائرة الوجود ، لأن تولد المواليد من المناصر الاربعسة يتوقف على حصول الاتحاد والاعتدال ، وتعلق النفس الربانية بالبدن انعا هو لحصول نسبة الاعتدال ، ولذا يزول تعلقها به بزوالها الربانية بالبدن انعا هو لحصول نسبة الاعتدال ، ولذا يزول تعلقها به بزوالها بل النفس عاشقة لثلك النسبة الشريفة أينما وجدت .

والتحقيق إنها معنى وحداني يختلف ياختلاف محالها ، نهي في الأجزاء العنصرية للمتزجة اعتدال مواجي ، وفي الاعتناء حسن ظاهري ، وفي الكلام فصاحة ، وفي للمكات النفسية عدالة ، وفي الحركات غنج ودلال ، وفي للنفسات ابعاد شريفة لذيذة والنفس عاشقة لهسدة المعنى في اي مظهر ظهر ، وبأى صورة نجل ، وبأي لباس ثلبس ،

فاني أحب الحسن حيث وجدته وللعنسن في وجــــه الملاح مواقع

والكثرة والقلة والنقصان والزيادة تفسد الأشياء إذا لم تكن بينها مناسبة تحمظ عليها الاعتدال والوحدة بوجه ما ، وفي هسسذا المقام تفوح نفحات قدسيسة تهتز بها نفوس اهل الجسذية والشوق ، ويتعطر منها مشام اصحاب التأله والذوق ، فتمرض لها إن كنت اهلا لذلك .

وادا عرفت شرف المدالة وابجابها للعمل بالمساواة ، ورد كل ناقص

وزائدالى الوسط . فاعلم إأنها إما متعلقة بالأخلاق والافعال . أوبالكرامات وقسمة الاسوال . أو بالمعاملات والمعاوضات . أو بالاحكام والسياسات . والعادل في كل واحد من هذه الامور ما يحدث التساوي فيه برد الافراط والتفريط الى الوسط ، ولا ربب في أنه مشروط بالعلم يطبيعة الوسط ، حتى يمكن رد الطرفين اليسه . وهذا العلم في فاية الصعوبة . ولا يتيسر إلا بالرجوع الى ميزان معرف للأوساط في جميع الاشياء ، وماهو إلا مسيدان الشريعة الالهية الصادرة من منبع الوحدة الحقة الحقيقية ، فأنها هي المعرفة للاوساط في جميع الاشياء على ماينيني ، والمتضمنة لبيان تفاصيل جميسع مراتب الحكمية العملية ، فالهادل بالحقيقية يجب أن يكون حكيما عالما بالنواهيس الالهية الصادرة من عند الله سيحانه لحفظ المساولة ،

وقد ذكر علماء الاخلاق ان العدول ثلاثة ! « الاول » العلال الاكبر وهو الشريعة الالهية العبادرة من عبد الله سيحانه لحفظ المساواة ، «الثاني» العادل الاوسط ، وهو الحاكم العادل التابع للتواميس الإلهية والشريعية النبوية فأنه خليفة الشريعة في حفظ المساواة ، « الثالث في العادل العبامت وهو الدينار لانه يحفظ المساواة في المعاملات والمعاوضات ،

بيأن ذلك ؛ أن الإنسان صدني بالطبع فيحتاج بعض افراده الى بعض أخر . ولايتم عيشهم الابالتعاون ، فيحتاج الزارع الى عمل التاجر وبالمكس والنجار الى عمل الصباغ وبالمكس ، وهكذا فتقع بينهم معاوضات ، فلابد من حفظ المساواة بينها دفعاً للتنازع والتشاجر ، ولايمكن حفظها بالإعمال لاختلافها بالزيادة والنقصان والقلة والكثرة وغير ذلك ، وربما كان أدنى عمل مساوياً لعمل كثير كنظر المهندس ، وتدبير صاحب الجيش ، فان نظرهما في لحظة واحدة ربما ساوى عملا كثيراً لمن يعمل ويحارب ، فعفظ المساواة

بينها بالدينار والدرهم بأن تقوم بهما الاعمال والأشياء المختلفة ، ليحصل الاعتسب الدينار والدرهم بأن تقوم بهما الاعتسب الأشياء المختلفة ، وتصح المشاركات والمعاملات على نهج لايتضمن إفراطاً ولا تفريطاً قبل! وقد أشير الى العدول الثلاثة في الكتاب الالهي بقوله صبحانه : •

وَأَنْزَلْنَا مُعَهُمُ الكِنَابُ وَالدِيزَانَ لَيَقُومَ النَاسُ بِالقِسطِ وَأَنْزَلْنَا الدَّدِيدَ فِيهِ يَأْسُ تَعْدَيد وَمَنافعُ لِللَّاسِ (١).

قان الكتاب اشارة الى الشريحية ، والميدان الى آلة معرفة النسبة بين المختلفات ومنها السدينار ، والحسديد الى سيف الحاكم العادل المقرم للناس على الوسطة .

هذا والمقابل للعادل - اعتي الجائر المبطل للتساوى ابعثاً - اماجائر اعظم - وهو من - وهو الحارج عن حكم الشريعة - ويسمى كافرة - أو جائر اوسط - وهو من لايعليم عدول الحكام في الاحكام - ويسمى طافياً وباغياً - أوجائر اضفر - وهو من لايقوم على حكم الدينار ، فياخذ لنفسه اكثر من حقه ويعطي غيره أقل من حقه - ويسمى سارقاً وخائناً - .

ثم البدالة على السام ثلاثة ؛

و أحدها به ما يجري بين العباد وبين شالقهم سبحانه ، فانها لما كانت عبارة عني العمل بالمساواة على قيد الامكان ، والواجب سبحانه واهب المياة والكمالات وما يحتاج اليه كل حي من الارزاق والاقوات ، وهيأ لنا في هالم أخر من البيحة والسرور مالا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، وما من يوم إلا

 <sup>(</sup>١) الجديث : الآية : ٢٠ .

ويصل الينا من نعمه وعطاياه ما تكل الألمنة عن حصره وعده ، قيجب أن يكون له تمالى علينا حق يقابل به ثلك النعم التي لاتحصى كثرة حتى تحصل عدالة في الجملة ، إذ من اعطى خيراً ولم يقابله بعدرت من المقابلة فهو جاثر. ثم المقابلة والكافأة تنختلف باختلاف الاشخاص ، فإن مايؤدى به حق احسان السلطان غير مايؤدي به حق احسان غيره ، فأن مقابلة احسانه لنما تكون بمثل الدعاء ونشر المحاسن ، ومقابلة احسان غيره تكون بمثسل بذل المال والسمى فيقضاء حواتجه وغيرذلك ، والواجب سيحانه غني عنءهونتنا ومساعيناً . ولايحتاج الى شيء من اعمالنا وأفعالنا . ولكن يجب عاينا بالنظر إلى شرع العبدالة حقوق تحصل بها مباواة في الجملة ، كمعونتيه وعيته ، وتحصيل العقائد الحقة والاخلاق العاضلة ، والإجتباد في امتثال ماجاءت به رسله وسفراؤه من الصوم والصلاة ، والسعى الى المواقف الشريفة وغير ذلك ، وأن كان التوفيق لإدراك ذلك كله من جملة تعمائه ، إلا أن الميدإذا أدى ماله فيه مدخلية واختيار من وظائف الطاعات ، وتركما تقتض العدرورة بتمكنه على تركه من المعاصي والسيئات ، كرج عن الجور المطلق ولم يصدق عليمه أنه جائر مطلق، وإن كان أصل تمكنـه واختياره، بل أصل وجوده وحياته كلها من الله سيحامه .

« الثانى » ما يجرى بين الناس بعضهم ليعض ، من اداء الحدوق و تأدية الأمانات والنصفة في المعاملات والمعاوضات و تعظيم الأكابر والرؤساء واغاثة المظلومين والضغاء ، فهذا القسم من العدالة يقتضى أن يرضى بحقه ، ولا يظلم أحداً ، ويقيم كل واحد من أبناء نوعه على حقه يقدر الامكان ، لئلا يجور بعضهم بعضاً ، ويؤدى حقرق اخوانه المؤمنين يحسب استطاعته . وقد ورد في الحديث النبوي ؛ « إن للمؤمن على أخيه ثلاثين حقا لابراءة له منها إلا بالأدا.

آوالعفو: يغفر ذلته ، ويرحم غربته ، ويستر هورته ، ويقيل عثرته ، ويغبل معذرته ، ويردفيته ، ويديم نسيحته ، ويحفظ خلته ، ويرعى ذمته ، ويعود مرضته ، ويشهسه ميته ، ويجيب دعوته ، ويقبل هديته ، ويكاني ملته ، ويشكر نعمته ، ويحسن نصرته ، ويحفظ حليلته ، ويقضى حاجته ، ويشفع مسألته ، ويسمت عطسته ، ويرشد صالته ، ويرد سلامه ، ويطيب كلامه ، ويبر انعامه ، ويصدق أقسامه ، ويواليه ولا يعاديه ، رينصره ظالما أومظلوما فيهينه على منظله ، فأما نصرته مظلوماً عيهينه على منظلمه ، وأما نصرته مظلوماً عيهينه على منظلمه ، وأما نصرته مظلوماً عيهينه على منظلمه ، وأما نصرته مظلوماً عيهينه على منظلمه ، ويحب لنفسه ، ويكره له من المدر مايكره لنفسه ، ويحب

دارات الثالث ما ما مجري بين الاحياء وذوى حقوقهم من الاموات إ من أداء ديونهم وانفاذ وصاياهم والترحم عليهم بالصدقة والدعاء . وقد أشار خاتم الرسالة صلى الله عليه وآله وسلم إلى أقسام المدالة بقوله صلى الله عليه وآله وسلم ! « التعظيم لأمر الله والشفقية على خلق الله » ، و بقوله صلى الله عليمه وآله وسلم في خبر آخر : « الدين النصحية ، قيسل لمن ؟ قال ! لله ولردوله ولمامة المؤمنين » .

#### ايقساظ

قد ظهر مما ذكر أن الكمال كل الكمال لكل شخص هو العدل والتوسطة في جميع صفاته وافعاله الباطنة والظاهرة ، سواه كانت مختصة بذاته أومتوسطة بيئة وبين أبناء نوعه ، ولا تحصل النجاة والسعادة إلا بالاستقامة على وسط الاشياء المتخالفة ، والتثبت على مركز الاطراف المتباعدة ، فسكن ياحبيبي جامعاً للمكمالات ، متوسطاً بين مراتب السعادات ، ومركز الدائرة نيسل

الافاضات . فكن أولا متوسطاً بين العلم والعمل جامعاً بينهما يقدر الامكان ولا تكتف بأحمدهما حتى لاتكون واحداً من الرجلين القاصمين (١) لظهر فخر الثقلين صلى الله عليه وآله وسلم . وكرس في العمل متوسطاً بين حفظ الظاهر والباطن ، فلا تكن في باطنك خبيثاً وظاهرك نقياً ، حتى تكون كشوها. مايسة بزى حوداء مدلسة بأنواع التدليسات، ولا بالمكس لتكون مثل درة مارثة بأقسام القاذورات، بل ينبغي أن يكون ظاهرك مرأة لباطنك ، حتى يظهر من محاسنك بقدر مااقتصته ملكاتك الفاصلة الباطنة . وكن ف جميع ملكانك الباطنة وافعالك الظاهرة متوسطاً بين الافراط والتفريط هلي مايقرع سمعك في هذا الكتاب ، ثم كن في العلوم مترسطاً بين العلوم الباطنة العقلية والعلوم الظاهرة الشرعية ، فلا تكن من الذين قصروا انظارهم على ظراهم الآيات ولم يعرفوا من حقائق البينات ، يذمون علماه الحقيقة وينسبونهم الى الإلحاد والزندقة ، ولامن الذين صرفوا اعمارهم فيقضول أهل يوثان وهجروا ماجاء به حامل الوحي والقرقان، يقمون علماء الشريمة ويثبتون لهم سوء القريحة ، يدعون لأنفسهم الذكاء والفطانة وينسبون ورثة الانبياء الى الجهل والبطالة . ثم كن في العقليات متوسطاً بين طرق العقلاء من غير جمود على واحدة منها بمجرد التقليد أوالتعصب نتوسط بين الحكمة والكلام والإشراق والمرفأن، واجمع بين الاستدلال وتصفية النفس بالعبادة والرياضة ، فلا تكزمتكلما صرفالاتعرف سوى الجدلء ولامشائيا محمنااصاع الدين واهمل ولا متصوفاً استراح بدعوى المشاهدة والعيان من دون بيئة وبرهان . وكن في العلوم الشرعية متوسطاً بين الإصول والفروع ، فلا تكن اخباريا تاركا

 <sup>(</sup>۱) اشارة الى قوله صلى ألله عليه وآله وسلم : (قصم ظهرى رجـــلان !
 عالم متبتك وجاهل متنسك ) .

للقواعد القطعية ، ولا اصوليا عاملا بقياسات عامية ، وقس على ذلك جميع أمورك الباطنة والظاهرة ، واعمل به حتى يرشدك الىطريق السداد ، ويوفقك لاكتساب زأد للعاد ،

### [ دفع اشكال ]

إن قبل! قد تأخص عا ذكر! أن الفضيلة في جميع الاخلاق والصفات الما هو المسأوة من غير زيادة وتقصان ، مع أنه قد ثبت أن للتفضل عمود وهو زيادة فلايدخل تحصالمدالة الراجحة لل المساواة (قلنا): التفضل احتياط يقع لتحصيل القطع بعدم الوقوع في النقصان ، وليس الوسط في طرفين من الأخلاق على نبج واحد غان الزيادة في السخاء إذا لم يؤد الى الإسراف احسن من النقصان عنه ، واشبه بالمعافظة على شرائطه ، فالتفضل انما يصدر هن فضيلة المدالة ، لأنها مبالغة فيها ولا يخرجها عن حقيقتها ، إذا لم تقضل من يعطي المستحق أزيد عايستحقه ، وهذه الزيادة ليست مدّ مومة ، بل هي العدالة مع الاحتياط فيها ، ولذا قبل ذه إن المتقضل أفضل من العادل » ، والمدّموم أن يعطي غير فيها ، ولذا قبل ذه إن المتحقين ، لأنه أنفق فيما لا ينبغي أو عبل مالا ينبغي ، وصاحبه لا يسمى متفضلا بل مضيعاً ، ولكون التنفضل احتياطاً إنما يحسن من الرجل بالنسبة الى صاحبه في المعاملة التي بينهما ، ولو كان بين جماعة ولم يكن له يصيب في ما يحرك فيه لم يسحه الاالعدل المعض ولم يجزله التغضيل ولم يكن له يصيب في ما يحرك فيه لم يسحه الاالعدل المعض ولم يجزله التغضيل ولم يكن له يصيب في ما يحرك فيه لم يسحه الاالعدل المعض ولم يجزله التغضيل ولم يكن له يصيب في ما يحرك فيه لم يحرك فيه لم يحرك فيه المناحل المعض ولم يجزله التغضيل ولم يكن له يصيب في المعاملة التي بينهما ، ولو كان بين جماعة ولم يكن له يصيب في المعاملة التي بينهما ، ولو كان بين جماعة ولم يكن له يصيب في المعاملة التي بينهما ، ولو كان بين جماعة ولم يكن له يصيب في المعاملة التي بينهما ، ولو كان بين جماعة ولم يكن له يصيب في المعاملة التي بينهما ولم يجزله التفضيل ولم يكن له يكن له يكن له يستحدة المعاملة المعاملة التي يكن له يكن يكن له يكن له يكن له يكن

## تتهيم

( اصلاح النفس قبل اصلاح الغيروأشرف وجوء المدالة عدالة السلمان ) قد تلخصروان حقيقة المدالة أولازمها ان يغلب المقل الذي هو خليفة الله على جميع القوى حتى يستعمل كلا منها قيما يقتصني رأيه ، قلا يفسد نظام العالم الانساني، فان الواجب سيحانه لماركب الإنسان بحكمته المقة ومصلح التامة من القوى الكثيرة المتعنادة ، في إذا تها يجت وتغالبت ولم يقهرها قاهر خير ، حدثت فيه بهيجانها واضطرابها أنواع الشر، وجذبه كل واحدة منها إلى ما يقتضيه ويشتهيه ، كما هو الشأن في كل مركب ، وقد شبه المعلم الأول مثله بمن يجذب من جهتين حتى ينقطع وينشق بنصفين أو من جهات كثيرة فيتقطع بحسبها ، فيجب على كل انسان ان يجاهد حتى يغلب عقله الذى هو فيتقطع بحسبها ، فيجب على كل انسان ان يجاهد حتى يغلب عقله الذى هو الحكم العدل والخير المطلق على قواء المختلفة ، لبرقع اختلافها و تجادبها ويقيم المحموط السراط القويم ،

ثم كل شخص مالم يعدل قواه وصفاته لم يتمكن من اجراه احكام العدالة بين شركاته في المنزل والبلد، أذ العاجز عن أصلاح نفسه كيف يقدر على أصلاح غيره ، فأن السراج الذي لا يعنى و قريبه كيف يعنى و بعيده ، فمن عبدل قواه وصفاته أولا واجتنب عن الافراط والتفريط واستقر على جادة الوسط ، كان مستعداً لسلوك هذه الطريقة بين ابناء نوعه ، وهو خليفة الله أرضه ، وإذا كان مثله حاكماً بين الناس وكان زمام مصالمهم في قبعنة اقتداره لتنورت البلاد بأهلها ، وصلحت أمور العباد بأسرها ، وزاد الحرث والنسل ودامت بركات السماء والارض .

وغير خفي أن اشرف وجوه العدالات واهمها وأفضل صنوف السياسات واعمها هوعدالة السلطان ، إذ غيرها من العدالات مرتبطة بهاولولاه لم يتمكن أحد من رعاية العدالة ، كيف وتهذيب الأخلاق وتدبير المنزل يتوقف على فراغ الهال وانتظام الأحوال ، ومع جور السلطان امراج الفتل متلاطمة ، والواج المحن متراكمة ، وعوائق الزمان متزاحمة ، ويوائق (١) الحدثان

 <sup>(</sup>١) البائقة : الداهية والشر - يقال رقست هنك بائقة فلان إيغاثلته وشرو
 جمعه بوائق .

ج ۱

وبالجملة ؛ المناط كل المناط في تحصيل الكمالات واخراج النقوس من الجهالات، هو عبدالة السلطان، واعتناؤه باعلاء الكلمة ، وسعيه في ثروبهج أحكام الدين والملة ، ولذا ورد في الآثار؛ ( إن السلطان إذا كانهادلا كانشريكا في ثواب كل طاهــــة تصدر هن كل رهية ، وإن كان جائراً كان سهيما في معاصيهم ) . وقال سيدالرسل صلى الله عليه وآله وسلم : و اقرب الناس يوم القيامة لل الله تعالى الملك العادل وابعدهم عنه الملك الظالم ، وورد عنمه صلى الله عليه وآله وسلم : « عدل ساعة خير من عبادة سبعين سنة » ، والسر أن اثر عدل ساعة واحدة ربمايصل الى جميح المدن والأمصار ويبقى علىمر الدهوروالأعصار ، وقال بعض الأكابر ؛ لوعلمت أنه يستجيب ليدعوة وأحدة لخمصتها باصلاح حال السلطان حتى يعم نقمه .

## تنوير

(الاحاجة لل العدالة مع رابطة المعبة )

لوامتحكمت رابطة المحبة وعلاقة المودة بين الناس لم يحتاجوا الى ملسلة المدالة ، قان أهل الوداد والمحبة في مقام الايثار ولوكان يهم خصاصة ، فكيف يجور بعضهم على بعض ، والسر اندابطة المحبة أتم واقوى من رابطة العدالة لأن المحبة وحدة طبيعية جبلية ، والعدالة وحسدة قهرية قسرية ، على انها لا تنتظم بدون المحبة ، لكونها باعثة للايجاد ، كما اشير اليه في الحديث القدسي لا تنتظم بدون المحبة ، لكونها باعثة للايجاد ، كما اشير اليه في الحديث القدسي لا تنتظم وخليفتها قاحبت أن اهرف » ، فالمحبة هو السلطان المطلق ، والعدالة نائبها وخليفتها (١).

## ومسل

(التكميل الصناعي لاكتساب الفضائل على طبق ترتيب الكمال الطبيعي) لاكتساب الفضائل ترتيب ينبغي الالايتصدى عنه . وبيان ذلك ! ان مهادى المؤكات المؤدية الى الكمالات ! [ماطبيعية كحركة النطقة في الإطوار المختلفة الى بلوغ كمال الحيوانية ، اومناعية كحركة الخشب بتوسط الآلات اللى بلوغ كمال المربوبة . ثم الطبيعية و تحريكاتها الاستنادها الى المبادى ، العالية تكون منقدمة على الصناعية المستندة الى الانسان، ولما كان كمال الثواني ان تتشبه بالاوائل ، فينبغي ان تقتدي الصناعية في تحريكاتها المؤدية الى كما لها بالطبيعية .

(۱) ولذلك ان الشريعة الاسلامية أول مادعت فيما دعت الى الاخوة والايثار والتآلف بين الناس ، وكثير من احكامها مثل الجماعة والجمعة والإيثار والاحسان و تحريم الغيبة والنيز و فحو ذلك تستهدف ايجاد رابطة الحب بين الشعوب والقبائل والإفراد ، ليستفنوا عن الأخذ بقانون العدل الصارم المرالم .

وإذا ثبت ذلك فاعلم ! إن تهذيب الإخلاق لما كان أمراً صناعياً لزم ان يقتفى في تحصيله من حيث الترتيب بأفعال الطبيعة في ترتيب حصولها ، فنقول الاربب في أن أول ما يحمل في الطفل قوة طلب الفذاء ، وإذا زادت تلك القوة ببكي ويرقع صوته لأجل الفذاء ، وإذا قويت حواسه وتمكن من حفظ بعض الصور يطلب صورة الام أو الفلير (١) ، وجميع ذلك متعلق بالقوة الشهوية ، ونهاية هذه القوة وكمالها أن يتم ما يتعلق بالشخص من الامور الشهوية ، وينبعث منه المهل الى استبقاء النوع ، فيحدث ميل النكاح الشهوية ، وينبعث منه المهل الى استبقاء النوع ، فيحدث ميل النكاح والوقاح ، ثم تغلير فيه آثار القوة الفضيية حتى يدفع عن نقسه ما يؤذيه ولو بالاستعانة بغيره ، وفاية كمال هذه القوة حصول التمكن من حفظ الشخص والاقدام على حفظ النوع ، فيحدث فيه الميسل للى ما يحصل به التفوق من أصناف الرئاسات والمكرامات ، ثم ثغلير فيه آثار قوة التمييز و تتزايد الى ان يتمكن من تعقل الكليات؟

وهنا يتم ما يتعلق بالطبيعة من التدبير والمتكميل ، ويكون ابتداء التكميل الصناعي ، فلو لم يحمل الاستكمال بالكسب والصناعة بقى على هذه الحالة ولم يبلغ الى الكمال الحقيقي الذى خلق الانسان لأجله ، لأنه لم يخلق احد جبولا على الاتصاف بجميع الفضائل الحلقية إلامن ايد من عند الله بالنفس القدسية ، وإن كان يعض الناس اكثر استعداداً لتحصيل بعض الكمالات من بعض آخر ، فلا بد لجل الانام في تكميل نفوسهم من الكسب والاستعلام. فظهر عا ذكر : إن الطبيعة تولىد أولا قوة الشهوة ، ثم توة النفنب ، فيهذب أولا القوة المناعي ، فيهذب أولا القوة الأولى ليكتسب العفة ، ثم الثانية ليتصف بالشجاعة ، ثم الثالثة ليتحلى الأولى ليكتسب العفة ، ثم الثانية ليتصف بالشجاعة ، ثم الثالثة ليتحلى

<sup>(</sup>١) يريد بها المرضعة.

بالمكمة ، فمن حصل بعض الفضائل على الترثيب المكمى كان تحصيل الباقي له في غاية السهولة ، ومن حصله لاعلى الترثيب ، فلا يغلن أن تحصيل الباقي حينئذ متعذر بل هو عكن ، وإن كان أصعب بالنسبة الى تحصيله بالترتيب فان عبدم الترتيب يوجب عسر الحصول الاتعداره ، كما أن الترتيب يوجب يسره الامرولا بحرد إمكانه ، فلا يترك السمى والجد في كل حال ولا يبأس من رحمة الله الواهب المتعال ، وليشمر ذيل الهمة على منطقة العللب حتى بيسر ألله له الوصول الى عاهو المقصد والمعالي .

ثم الفضيلة إن كانت حاصلة لزم السعى في حفظها وابقائها ، وان لم نكب حاصلة بل كان ضدها حاصلا وجب تحصيلها بازالة العدد ، ولهذا كان فن الأخلاق على قسمين : ( احدهما ) راجع الى حفظ الفضائل ، ( وثانيهما ) نافع في دفسع الرذائل ، فيكون شبيها بعلم الطب ، من حيث انقسامه الى قسمين ؛ ( أحدهما ) في حفظ السحة ، ( وثانيهما ) في دفع المرض ، ولذا يسمى طباً روحائياً ، كما أن العلب المتعارف يسمى طباً جسمائياً . ومن هنا كتب جائيتوس الى روح الله عليه السلام ؛ ه من طبيب الابدان الى طبيب النفوس » . فكما أن لكل من حفظ الفحة ودفع المرض في العلب الجسمائي علاجاً خاصاً ، فكذ لك لكل من حفظ الفضائل واز الة الرذائل في الطب المروحاني معالجات معينة ، كما نذكره أن شأه الله تعالى .



# البساب الثالث

## في طريق حفظ اعتبدال الأخلاق المحمودة واستحصالها بازالة نقائشها المذمومة

الطريق لحفظ اعتدال الفضائل - قانون المملاج في الطب الروحاني - طريقة معرفة الامراض النفس - المعالجات الكليبة لامراض النفس - المعالجات الكليبة لامراض النفس - وله اربعة مقامات :

( الاول ) ما يتعلق بالقوة العاقلة من الرذائل والقطائل وكيفية علاج الرذائل.

( الثاني ) ما يتعلق بالقوة العضبية من الرذائل والفضائل وكيفية الملاج ، ( الثالث) ما يتعلق بالقوة الشهوية من الرذائل والفضائل وكيفية الملاج ، ( الرابع ) ما يتعلق بالقوى الثلاث أو باثنتين منها .

وقيه قصول (١) ١

#### قصيل

( الطريق لحفظ اعتدال الفضائل )

قد تقرر في الطب الجسماني أن حفظ الصحة بايراد المثل وملائم المزاج فيجب أن يكون حفظ اعتدال الفضائل ايضاً بذلك ، وايراد المثل لحفسفا اعتدالها يكون بامور ؛

(منها) اختيار مساحبة الأخيار، والمعاشرة مع اولى الفضائل الخلقية واستماع كيفية سلوكهم مع الخالق والخليقة والاجتناب عن بحالسة الأشرار ودوي الأخلاق السيئة ، والاحتراز عن استماع قصصهم وحكايا تهم وماصدر عنهم من الإفعال ومزخرفاتهم و فان المساحبة مع كل أحد أقوى باصدعل الاتصاف بأوصافه ، فان الطبع يسترق من الطبع كلا من الحتي والشر - والسرة أن النفس الإنسانية ذات قوى يعضها يدحو الل الحتيرات والفضائل ويعضها أن النفس الانسانية ذات قوى يعضها يدحو الل الحتيرات والفضائل ويعضها يقتمنى الشرور والرذائل ، وكلما حصل لأحدهما أدنى باصف لما تقتضيه جبلته مال اليه وغلب على ساحبه الل الحير ، ولكون دواهي الشر من القوى اكثر من بوقعت الحتير منها ، يكون الميل الى الشر اسرع وأسهل بالنسبة الى الميل الى الحير ، ولذا قبل : إن تحصيل الفضائل بمنزلة الصعود الى الإعالى وكسب الرذائل بمثاية النزول منها ، والى ذلك يشير قوله صلى إلله عليه وأله وسلم ؛ «حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات» .

( ومنها ) (عمال القوى في شرائف الصفات ، والمواضبة على الأفعال التي مي آثار فضائل الملكات ، وحمل النفس على الأعمال التي يقتضيها

 <sup>(</sup>١) هذه الفصول كتميد للمقامات الأربعة التي تتعلق بالعلاج الحاص
 لذمائم الأخلاق .

الحُلق الذي يريد حفظه ، فالحافظ لملكة الجود يجب أن يواظب على انفاق المال وبذله على المستحقين ، ويقهر على نفسه عند وجدان ميلها الى الإمساك ، والحافظ لملكة الشجاعة يجب ألا يترك الاقدام في الاخطار والاهوال بشرط اشارة العقل ، ويغضب على نفسه عند وجدان الجبن منها . وهكذا الحال في صائر الصفات ، وهذا بمثابة الرياضة الجسمانية في حفظ الصحة البدنية .

( ومنها ) أن يقدم التروي على كل ما يفعله ، لئلا تصدر عنه غفلة خلاف ما تقتمنيه القضيلة ، ولو صدر عنه أحياماً خلاف مقتضاها ، فليؤدب نفسه بارتبكاب مايضاده ، ويشق عليها عقوبة ، بعد تعييرها وتوبيخهـا ، كما إذا اكل مايضره من المطاعم فليؤدبها بالصوم ، وإذا صدر عنه خصب مذموم في واقعة فليؤدبها بايقاعها في مثلها مع الصير عليها ، أوق معرض اهانة السفهاء حتى يكسر جاهه أو يؤدبها بارتكاب مايشتي عليها من النذر والصدقة وغمير ذلك ، وينبغي ألا يترك الجد والسعي في التحصيل والحفظ وأن بلمخ الغاية لأن التعطيل يؤدي الى الكسالة وهي الى انقطاع فيوضات عالم القـــــدس، فتنسلخ الصورة الانسانية وتحصل البلاكة الأبدية ، والسعى يوجب ازدياد تجرد النفس وصفائها والانس بالحق والالف بالصدق (١) ، فيتنفر عرب الكذب والباطل ، ويتصاعد في مدارج الكمالات ومراتب السعادات ، حتى تنكشف له الاسرار الالهية والنوامض الربانية ، ويتقبه بالروسانيات القادسة وينخرط في سلك الملائكة المقدسة ، ويجب أن يكون سعيه في أمور الدنيا يقسدر العدرورة ، ويحرم على نفسه تحصيل الزائد ، لانه لاشقاوة أشد من صرف الجوهر الباقي النوراني في تحصيل الحزف الفاني الظلماني اللذي يفوت عنه وينتقل الى أعدائه من الوراث وغيرهم .

<sup>(</sup>١) كذا في النسخ . والصحيح واللصدق.

( ومنها ) أن يحترز عما يهيج الشهرة والغضب رؤية وسماعاً وتخيلا ، ومنها ) أن يحترز عما يهيج الشهرة والغضب رؤية وسماعاً وتخيلا ، ومن هيجهما كمن هيج كليماً عقوراً أو فرساً شموساً ، ثم يضطر الى تديمير الخلاص عنه . وإذا تحركتا بالطبع فليقتصر في تسكينهما بما يسد الحلة ولا يناقي حفظ الصحة ، وهو القدر الذي جوزه العقل والشريعة .

(ومنها) أن يستقصى في طلب خفايا حيوب نفسه ، وأذا عثر على شيء منها اجتهد في إزالته ، ولما كانت النفس عاشقة لصفاتها وأفعالها ، فكشيراً ما يخفى عليها بعض حيوبها ، قيازم على كل طالب للصحة وحافظها أن يختار بعض اصدقاته ليتفحص عن عيوبه ويخبره بما اطلع عليه ، وأذا أخبره بشيء منها فليقرح وليبادر الى ازالته حتى يثل صديقه يقرله ، ويعلم أن اهسدا شيء من عيوبه أليه أحسن عنده من كل ما يحبه ويهوأه ، وربما كان العدو في هذا الباب انفع من العديق ، لان العديق ربما يستر العيب ولا يظهره ، والعدو مصر على اظهاره ، بل ربما يتجاوز الى البهتان ، فأذا أظهر الاعداء عيوبه فليشكر ألله على ذلك وليبادر الى رفعها وقمعها .

وعا ينفع في المقام ان يجعل صور الناس مرايا لعيوبه ويتفقد هيوبهم ، وإذا عثر على عيب منهم تأمل في قبحه ، ويعلم أن هذا العيب إذا صدر عنه يكون قبيحاً ويدرك غيره هذا القبح ، فليجتهد في إزالته ، وينبغي أن يحاسب نفسه في آخر كل يوم وليلة ، ويتفحص عن جميع ماصدر من الإفعال فيهما فأن لم يصدر عنه شيء من القبائح والذمائم فليحمد الله على حسن تأييده ، وإن صدر عنه شيء من ذلك فليعائب نفسه ويتوب ، ويجتهد في ألا يصدر عنه بعد ذلك مثله .

## قانون العلاج في الطب الروحاني

( تنبيه ) قد تبين أن للطب الروحاني أسوة بالطب الجسماني ، والقانون في معالجة الامراض الجسمانية ان يعرف جنس المرض أولا ، ثم الاسباب والعلامات ، ثم يبين كيفية العلاج ، والعلاج فيه إما كلي يتناول جميع الامراض ، أو جزئي يختص بمرض دون مرض ، فكذلك الحال في الطب الروحاني ، ونحن تشير اللذلك في قصول ;

#### فمسل

( طريق معرفة الإمراض النفسانية )

الامراض النفسانية هي انحرافات الاخسالاق عن الاعتدال ، وطريق معرفتها ؛ أنك قد عرفت ان القوى الانسانية محصورة في انواع ثلاثة ؛ ( احدها ) قوة التمييز ، ( وثانيها ) قوة الغضب وبعبر عنها بقوة الدفسع ، وثالثها ) قوة الشهرة ويعبر عنها يقوة الجذب ، وانحراف كل منها إما في الكمية أوفي الكيفية ، والانحراف في الكمية إما للزيادة من الاعتدال أو للنقصان عنه ، والانحراف في الكيفية إنما يكون برداءتها ، فأمراض كل للنقصان عنه ، والانحراف في الكيفية إنما يكون برداءتها ، فأمراض كل قوة إما بحسب داءة الكيفية .

فالافراط في قوة التمييز ؛ كالجربزة والدهاء ، والتجاوز عن حد النظر ، والمبالغة في التنقير (١) ، والترقف في قدير موضعه للشبه الواهية ، والحكم على المجردات بقوة الوهم ، وإعمال الندهن في ادراك مالا يمكن دركه ، والتفريط فيسه كالبلاهة ، وقصور النظر عن درك مقدار الواجب ، كاجراء أحكام المحسوسات على المجردات ، والرداءة كالسفسطة في الاعتقاد ، والميل

<sup>(</sup>١) التنقير : البحث والتتبع .

الى العلوم الغير اليقينية -كعلم الجدل والخلاف - أزيد عا يعيل الى اليقينيات واستمالهما في مقام اليقينيات ، والشوق المعلم الكمانة والشعبذة وامثالهما للوصول الى الشهوات الخسيسة ،

وأما الافراط في قوة الدفــــع : كشدة الغضب والفيظ وقرط الانتقام بحيث يتشبه بالسباع وأما التفريط :كعدم الفيرة والحمية والتشبه بالأطفال والنسوان في الأخلاق والصفات . وأما الرداءة فيها ؛ كالفيظ على الجمادات والبهائم او على الناس لايسبب موجب للانتقام .

واما الافراط في قوة الجدف ؛ فكالحرص على الأكل والجماع أزيد من قدر المشرورة ، والتفريط فيه ؛ فكالفتور عن تحصيل الاقوات الصرورية وتضييع العيال والحمود عن الشهوة حتى ينقطع عنه النسل ، أما الردادة فيها ؛ كشهوة الطابين والميل الى مقاربة الذكور ،

ثم إنك قد عرفت أن أجناس الفصائل أربعة ، فاجناس الرذائل بحسب الكيفية المكنية ثمانية ، لكل فعنيلة عدان كل منهما عد للاخر ، وبحسب الكيفية أديعة ، ويحصل من تركيبها وامتزاجها انواع واصناف لايمند كثرة ، كما عرفت اكثرها .

#### قصيل

#### (أسباب الامراض النفسانية)

إعلم أن اسباب الانحراف في الاخلاق، إما نفسية حاصلة في النفس في بدو فطرتها ، أو حادثة من مزاولتها للاعمال الردية ، أو جسمية \_ وهي الامراض الموجب في ليعض الملكات الردية \_ والسر في ذلك أن النفس لما كانت متعلقة بالبدن علاقة ارتباطية ، فيتأثر كل منهما بتأثر الآخر ، وكل

كيفية تحدث في احدهما تسرى في الآخر ، كما أن غضب النفس أو تعشقها يرجب اضطراب البدن وارتماشه ، وتأثر البدن بالامراض ، (لا) سيما إذا حدثت في الاعضاء الرئيسية يوجب التقص في ادراك النفس وفساد تخيلها وكثيراً ما بحدث من بعض الامراض السوداوية فساد الاعتقاد والجين وسوء الظن ، ومن بعضها التهور ، و يحصل من اكثر الامراض سوء الخلق .

#### فصيل

#### ( المعالجات الكلية لمرض النفس )

سبب الإسراف إن كان مرصاً يهدمانياً فيجب أن يبادر الى ازالتسه بالمالجات الطبية ، وإن كان مقسانياً فالمالجة الكلية منا كالمالجة الكلية في الطب الجسماني ، والمعالجة الكلية فيه ان يعالج المرض اولا بالفذاء الذى هو حدد المرضطبعاً، كأن يعالج المرضالبار دبالفذاء الحار، فأن لم ينفع فبالدواء وإن لم ينجع فبالسمومات ، وإن لم يحصل بها البرء فبالكى أو القطع ، وهو أخرالعلاج ، فالقانون الكلى في المعالجة هنا ايساً كذلك ، وهوان يبادر بعد مهرفة الانحراف الى تحصيل الفضيلة التي هي ضده ، والمواظبة على الأنعال التي هي آثارها ، وهذاب منزلة المنظمات للمرض ، فكما ان حصول الحرارة في المزاج بدفع البرودة الحادثة فيه . فكذا كل فضيلة تحدث في النفس تزيل الرذيلة التي هي ضدها ، وبعاتبها ويخاطبها بلسان الحال والمقال! أيتها المفس فكراً اوقولا أوعملا ، وبعاتبها ويخاطبها بلسان الحال والمقال! أيتها المفس الامارة قد هلكت و تعرضت لسخط الله وغضيه ، وعرض قريب تعذبين في النار مع الشياطين والاشرار . فان لم يؤثر ذلك فلير تكب آثار الرذيلة التي هي ضد هذه الرذيلة ، بشرط عافئة التعديل ، فصاحب الجبن مثلا يعمل

اعمال المتهورين ، فيخوض في المخاوف والأهبوال ، ويلقي نفسه في موارد الحذر والأخطار ، وصاحب البخل يكثر من بذل الأموال ، بشرط أن يكف إذا قرب زوال الجبن والبخل لئلا يقع في التهور والاسراف ، وهذا بمنزلة المداواة بالسم ، فأن لم ينفع ذلك لقوة استحكام المرض فليعلم النفس بأنواع التكاثيف الشاقة والرباضات المتعبة المضعفة للقوة الباعثة على هذه الرفيلة ، وهذا بمثابة الكي والقطع ، وهو آخر العلاج .

# العالجات الخاصة لمرض النفس

( تنبيه ) لما عرفت المعالجية الكلية الشاملة لجميع الرذائل بأجناسها وانواعها وأصنافها ، فلنشتغل الآن بيان معالجة كل من الرذائل بخصوصه ، وقدعد دنا قبل ذلك ما يتعلق بالقرى الثلاث من الرذائل وأعدادها من الفضائل علم الله اسم مشهور ، فهمنا نذكر معالجة كل رذيلة بخصوصها ، ومذيله بذكر ما يضادها من الفضيلة ، وما ورد في مدحها عقلا ونقلا ، لأن العلم بمعرفة كل فضيلة وحسنة أعون شيء على ازالة ما يضادها من الرذيلة ، وربما كانت جملة من الرذائل المختلفة في الاسم مشتركة في المعالجة ، وربما كان الرذائل المختلفة في الاسم مشتركة في المعالجة ، وربما كان الرذائل أو الفضائل المتعددة ضد واحد مشهما ، فنحن نشير الى ذلك ، ونشير إيضا في أو الفضائل المتعددة ضد واحد مشهما ، فنحن نشير الى ذلك ، ونشير إيضا في تأو كل رذيلة وفضيلة الى ما يتولد مشهما من أفعال الجوارح مع معالجته \_ إن كان أنه ذلك \_ و نراعي الترتيب المذكور في مقام الاجمال ؛ فنذكر أولا ما يتعلق بالقوة الفضيية ، ثم ما يتعلق بالثلاث والاثنين منها ، فهنا أربعة مقامات :

## المقسام الاول

( في مما لجة الرذائل المتعلقة بالقوة العاقلة )

الجربزة وعلاجها - الجهل البسيط وعلاجه - شرف العلم والحكمة - آداب التعلم والتعليم - إلعلم الالهي والأخلاق والفقه أشرف العلوم - اصول العقائد المجمع عليها - الجهل المركب والشك - اليقين - علامات صاحبه مراتب اليتين - الشرك - التوحيد - التوكل على الله - حق التوكل بداذا معاصل - مناجاة السر لأرباب القلوب - الخواطر النفسانية والوساوس - أقسام الخواطر ومنها الإلهام - المطاردة بين جندى الملائكة والشياطين في معركة النفس - الملائم الفارقة بين الإلهام والوسوسة - علاج الوساوس - ما يتوقف قطع الوساوس عليه - حديث النفس الامؤاخذة عليه - الخاطر المحمود والتفكر - بجارى التفكر في الموالم والمخلوقات

## (ما جنسا ردّاتلها (١) [ فأولهما ] :

## ا الجسريزة

الموجبة للخروج في الفكر عن الحد اللائق وعدم استفامة الذهن على شيء بل لايزال يستخرج امرراً دقيقة غير مطابقة للراقع ويتجاوز عن الحق ولا يستقرطيه ، وربما أدى في المقلبات الى الالحاد ونساد الاحتقاد ، بل الى نفي حقائق الأشياء رأساً كما للسوفسطائية ، وفي الشرعيات الى الوسواس (وعلاجه) بهد تذكر قبحه وابجابه للهلاك ، أن يكلف نفسه على الاستقامة على مقتضى الأدلة المعتبرة عند أولى الأفهام المستقيمة ، ولا يتجاوز عن معتقدات أهل الحق المهرونين بالتحقيق واستقامة القريحة ، ولا يتجاوز عن معتقدات أهل على المهرونين بالتحقيق واستقامة القريحة ، ولا يتجاوز عن معتقدات أهل على دلك ،

[ وثانيها ] ا

### الجهسل البسيط

وقد عرفت أنه من باب التفريط ، وهو خلو النفس عن العلم من دون اعتقاد مكونها عالمة وهو في البداية غيرمذموم لتوقف التعلم عليه ، إذ مالم تمتقد النفس جهلها بالمعارف لم تنهض لتحصيلها ، وأما الثبات عليه فهو من المهلكات العظيمة ، والطربق في ازالته أمور : ( الأول ) أن يتذكر ما يدل على قبحه ونقده عقلا ، وهو أن يعلم أن الجاهل ليس اساناً بالحقيقة ،وانسا يطلق عليه الانسان مجازاً ، إذ فعنل الانسان عن سائر الحيوانات اسا هو ادر اك

<sup>(</sup>١) أي القوة العاقلة .

الكلى المعبر عنه بالعلم ، لمشاركتها معه في سائر الامور من الجسمية والقوى النصبية والشهوية والمسوت وغير ذلك ، فلولاعلمه بحقائق الإشياء وخوامها لكان حيواماً بالحقيقة ، ولذا ترى أن منكان في عل عاورات العلماء وكان جاهلا بأقوالهم لم يكن فرق بينه وبين البهائم بالنسبة البهم ، وأى هملاك أعظم من الحروج عن حدود الإنسانية والدخول في حد البهيمية ، ( الثاني ) أن يتذكر ماورد في الشريصة من الذم هليه مثل قوله \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_ أد ستة بدخلون في النار قبل الحساب لستة » وعد منهم أهل الرسائيق بالجهالة . ( الثالث ) أن يتذكر مايدل على فشيلة العلم عقلا ونقلاكما نذكره واذا وقف على جميع ذلك فليتيقظ عن سنة الغفلة ، ويصرف في إزالته الهمة وبجثهد في تحصيل العلم عن أهاليه ، ويصرف فيه أيامه وليائيه .

# فمسل

## ( شرق العلم والمكمة )

قد علم أن ضد الجنسين - أى الجريزة والسفسطة والجهل - هو الحكمة ، اعنى العلم بحقائق الاشياء . فلنذكر اولا بعض مايدل على شرافته عقلا ونقلا ترغيباً للطالبين على السعى في تحصيله وإزالة الجهل عن نفوسهم ، فنقول الاربب في أن العلم افعنل الفضائل الكمالية واشرف النعوت الجمالية ، يل هو أجل الصفات الربوبية واجمل السمات الالوهية ، وهو الموسل الى جوار رب العالمين والدخول في افتى الملائكة المقربين ، وهو المؤدى الى دار جوار رب العالمين والدخول في افتى الملائكة المقربين ، وهو المؤدى الى دار المقامة التي لاتزول وعلى الكرامة التي لاتحول ، وقد تطابق العقل والبرهان واجماع ارباب الأديان على المناسعات الأبدية والقرب من الله سبحانه

ع ۱

لا يتيسران بدونه ، وأي شيء افضل ما هوذريعة اليهما ، وايضا قد ثبت في الحكمة المتعالية : أن العلم والتجرد متبلازمان ، فكلما تزداد النفس علماً تزداد تجرداً ، ولا ربب في انالتجرد اشرف الكمالات المتصورة للانسان ، إذ به يحصل التشبه بالملأ الأعلى واهل القرب من الله تعالى .

ومن جملة العلوم معرفة الله التي هي السبب الكلي لا يجاد العالم العلوى والسفلي، كما دل عليه الخبرالقدسي : و كنت كنزاً مخمياً فأحببت أذاعرف فخلقت الحُلق » . على ان العلم لذيذ في نفسه محبوب في ذاته ، وما يحصل منه من الله قد والايتهاج قلما يحصل من غيره ، والسر فينه أن أدراك الأشهاء والاحاطـة بها نوع تملك وتصرف لها ، إذ تتقرر في ذات المــدرك حقائقها وصورها ، ومثل هذا التملك لدوامه وجزئية المدرك للمدرك أتوى من ملكية الإميان المبائنة لذات المالك الزائلة عنه ، والتحقيق ؛ الناطلاق الملكية عليه جازي ، والنفس لكونها من سنخ عالم الربوبية تحت القهر والاستيلاء على الأشياء والمالكية لها بأى تحوكان، إذمعني الربوبية التوحد بالكمال والاقتدار والغلبة على الأشياء .

ثم من قوائد العلم في الدنيا العز والاعتبار عنمه الأخيار والإشرار ، ونفوذ الحكم على الملوك وارباب الاقتدار ، فانطباع الانام من الخاص والعام جميم الحيرانات من البهائم والسباع مطيعة للانسأن مسخرة له ، لاختصاصه يقوة الإدراك ومزيد التميين ، ولو تصفحت أحاد الناس لم تبعد أحداً له تفوق وزيادة على غميره في جاه او مال او غير ذلك إلا وهو راجم الى اختصاصه بعزيد تمييز وادراك ، ولو كان من باب المكر والحيل .

هذا وما يدل على شرافة العلم من الآمات والاخبار اكثر من إن تحصى

تبذة منها قوقه تعالى إ

المَّا يَخْشَىٰ اللهُ مِنْ عِبارِدو الحُلَماء ١(١)
 وتوله تعالى :

الله عَلَى يَسْتَو يَ اللَّهِ ين يَعْلَمُونَ وَاللَّهِ ين لا يَعْلَمُونَ ؟ (٢)
 وقوله ثمالى ؛

﴿ وَمَنْ ۚ يُوْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أَوْ تِيَ خَيْراً كَثْيِــيْراً ۗ (٣) وتوله تعالى ا

الأمثالُ تَضْرِبُها لِلناس وما يَعْقِلُها إلا الله الله وَمَا يَعْقِلُها إلا الله الله وَمَا يَعْقِلُها إلا الله الله وَمَا يَعْقِلُها إلى الله الله وَمَا يَعْقِلُها إلى الله وَمَا يَعْقِلْ إلى الله وَمَا يَعْقِلْ الله وَمَا يَعْقِلْ الله وَمَا يَعْقِلْ إلى الله وَمَا يَعْقِلُهُ إلى الله وَمَالُولُهُ وَمِنْ إلى الله وَمِنْ الله وَمِنْ الله وَمَا يَعْقِلْ الله وَمِنْ أَلْمُ وَالمُوالِقُلُولُولُولُ وَلَا مُعْمُولُ وَمِنْ أَلِي وَمِنْ الله و

وقول النبي مسلى الشعليه وآله وصلم - ; واللهم ارحم خلفائي. تيل إ يارسول الله ا من خلفاؤك؟ قال إلقين يأنون من بعدى ويروون حمديني وسنتي » . وقوله - سلى الله عليه وآله وسلم - لأيي ذر إ و جلوس ساعة عند مذاكرة العلم أحب الى الله تعالى من قيام الف ليلة يصلى في كل ليلة الف ركمة واحب اليه من الف غزوة ، ومن قراءة القرآن كله اثني عشرالف مرة وخير من عبادة سنة صام تهارها وقام ليلها ، ومن خرج من بيته ليلتمس بابا من العلم كتب الله عزوجل له بكل قدم ثواب نبى من الانبياه ، وثواب الف شهيد من شهداه بدر ، ولعطاه الله يكل حرف يسمع أو يكتب مدينة في الجنة وطالب العلم يحبه الله وتحه الملائكة والنبيون ، ولا يحب العلم إلا السعيد وطوبي لطالب العلم ، والنظر في وجه العالم خير من عتق الف رقبة ، ومن

<sup>(</sup>١) الفاطر، الآية بـ ٢٨ . (٢) الزمر، الآية يـ ٩ .

 <sup>(</sup>٣) البقرة ، الآية ٢٦٩٠ . (٤) المنكبوت ، الآية : ٢٦٠ .

أحب العلم وجبت له الجنة ، ويصبح ويمسي في رضى الله ، ولا يخرج من الدنيا حتى يشرب من الكوثر ويأكل من ثمرة الجنة ، ولا يأكل الدود جسده ويكون في الجنة رفيق تحضر عليه السلام » .

وقول أمير المؤمنين عليه السلام : « أن كمال الدين طلب العلم والعمل به ، وإن طلب العلم أوجب عليكم من طلب المال ، وأن المال مقسوم مضمون لكم قد تسمه عادل بينكم ، وقد ضمته وسيقى لكم ، والعلم خزون هند أهله فأطلبوه » ، وقوله هليه السلام : « إذا مات مؤمن وترك ورقة واحدة عليها علم ، تكون تلك الورقة سترآ بينه وبين النار ، واعطاه الله بكل حرف عليها مدينة أوسع من الدنيا سبع مرات » ،

وقول سيدالساجدين علي بن الحسين - عليهما السلام - ; « لو يعلم الناس ماقي طلب العلم لطليوه ، ولو بسفك المهيج وخوص اللج » .

وقول الباقر عليه السلام: عالم ينتفع بعلمه افضل من سبعين الف عابد »
وقول الصادق عليه السلام ؛ « لو يعلم الناس ماني فعنل معرفة الله تعالى
مامدوا أهينهم الى مامتع به الإعداء من زهرة الحياة الدنيا ونعيمها ، وكانت
دنياهم أقل عندهم عايطون بأرجلهم ، ولتنمموا بمعرفة الله وتلذذوا بها تلذذ
من لم يزل في روضات الجمان مع أولياء ألله ، إن معرفة الله تعالى انس من كل
وحشة ، وصاحب من كل وحدة ، ونور من كل ظلمة ، وقوة من كل ضعف
وشفاه من كل سقم ، قد كان قوم قيلكم يقتلون و يبعرقون و ينشرون و تعنيق
عليهم الارض برحبها ، قما يردهم عما هم عليه شيء عا هم فيه من غير ترة
وتروا من فعل ذلك بهم ولا أذى بما نقموا منهم ؛

\* الا أن يُرْمنُوا بِاللهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ، (١)

<sup>(</sup>١) البروج ، الآية ١٠.

فاسألوا ربكم درجاتهم ، واصيروا على نوائب دهركم تدركوا سعيهم » .

وعن الرحدا عليه السلام عن آباته عليهم السلام \_ عن النبي \_ صلى الشعليه وآله وسلم \_ انه قال ؛ وطلب العلم قريضة على كل مسلم ، فأطلبوا العلم ن مظانه ، واقتبسوه من اهله ، قان تعلمه فه تعالى حسنة ، وطلبه عبادة ، والمذاكرة به تسبيح ، والعمل به جهاد ، وتعليمه من لا يعلمه صدقة ، وبذله لأهله قربة إلى الله ، لأنه معالم الحلال والحرام ، ومثار سبيل الجمة ، والمؤنس ق الوحشة ، والساحب في الغربة والوحدة ، والمحدث في الحُلومُ ، والدليل على السراء والضراء ، والسلاح علىالاعداء . والزين عند الأخلاء ، يرفعالله به أقواماً ، ويجعلهم في الحير قادة ، تقتبس آثارهم ، ويقندى بأنما لهم وينتهى الى آرائهم ، ترغب الملائكة في خلتهم ، وبأجنحتها تمسهم ، وفي صلاتها تبارك عليهم ، ويستغفر لهم كل رطب ويابس حتى حيثان البحر وهو المه وسباع البر وأنعامه . أن العلم حياة القلوب من الجهل ، وعنيا، الابصار من الظلمة وقوة الأبدان من الضعف ، يبلمغ بالعبيد منازل الأخيبار وبجالس الابرار والدرجات العلى في الأخرة والإولى ، الذكر فيمه يعدل بالصيام ومدارسته بالقيام، به يطاع الرب ويعبد، وبه توصل الأرحام، ويعرف الحلال والحرام العلم أمام والعمل تأيمه ، يلهمه السعداء ويحرمنه الاشقياء ، قطوبي لمن الم يحرمه ألله من حظه ۽ .

# آداب التعسلم والتعليم

[ تنبيه ] لكل من التعلم والتعليم آداب وشروط :

[ أما أداب التعلم] ؛

(فدنها) أن يجتنب المتعلم عن الباع الشهوات والهوى والإختلاط بأيناء الدنيا ، ولقد قال بعض الاكابر : « كما أن الحاسة الجليدية إذا كانت مؤوفة برمد ومحود فهي محرومة من الاشعة الفائمنة عن الشمس ، كذلك البصيرة إذاكانت مؤوفة بمتابعة الشهوات والهوى والمخالطة بأبناء الدنيا فهي محرومة من ادراك الانوار القدسية وعجوبة عن ذوق اللذات الإنسية » .

(ومنها ) ان يكون تعلمه لمجرد التقرب الى الله والفوز بالسعادات الاخروية ، ولم يكن باعثه شيئاً من المراء والمجادلة ، والمباهاة والمفاخرة ، والوصول الى جاء ومال، أو التفوق على الاقران والامثال . قال الباقر عليه السلام : ه من طلب العلم ليباهي به العلماء اويمارى به السفهاء اويصرف به وجوه الناس فليتبوأ مقعده من النار ، إن الرئاسة لاتصاح إلا لإهلها » وقال الصادق عليه السلام : « طلبة العلم ثلاثة ، قاعرفهم بأعيانهم وصفاتهم صنف يطلبه للاستطالة والحتل ، وصنف يطلبه للاختمالة والحتل ، وصنف المقال في يعلبه للخيل (۱) والمراء ، وصنف يطلبه للاستطالة والحتل ، وصنف الدية الرجال بتذاكر العلم وصفة الحلم ، وقد تسربل بالخدرع وتخلى من أندية الرجال بتذاكر العلم وصفة الحلم ، وقد تسربل بالخدرع وتخلى من الدية الرجال بتذاكر العلم وصفة الحلم ، وقد تسربل بالخدرع وتخلى من الدية ذو خب وملق ، يستطيل على مثله من أشباهه ، ويتواضع للاقنياء والحتم فه ولحد ، فوطوضع الاقتياء من دونه ، فهو لحلواتهم (۲) هامتم ولدينه حاطم ، قاعمى الله على هذا خبره من دونه ، فهو لحلواتهم (۲) هامتم ولدينه حاطم ، قاعمى الله على هذا خبره من دونه ، فهو لحلواتهم (۲) هامتم ولدينه حاطم ، قاعمى الله على هذا خبره من دونه ، فهو لحلواتهم (۲) هامتم ولدينه حاطم ، قاعمى الله على هذا خبره من دونه ، فهو لحلواتهم (۲) هامتم ولدينه حاطم ، قاعمى الله على هذا خبره

<sup>(</sup>١) (الجبل) هنا بمعنى الجفاء والفاظة .

<sup>(</sup>٢) قال الشيخ ( ملا صالح الماز مدراني ) في تعليقته على اصول الكاني على هذا الحديث : « الحلوان ـ بعنم الحاء المهملة وسكون اللام ـ ما تأخيده الحكام والقضاة والكاهن من الاجر والرشوة على اعمالهم ، يقال : حلوته أحلوه حلواناً ، قهو مصدر كالففران ، ونونه زائدة ، وأصله من الحلاوة ، وفي يعض النسخ ( يحلوانهم ) ـ بالهمزة معد الالف - والحاوا ، ـ بالمهد والقصر ـ ما يتخذ من الحلاوة » .

وقطع من أثار العلماء أثره . وصاحب الفقه والعقل ذو كأية وحزن وسهر ،
قد تبعنك في برنسه وقام الليل في حندسه ، يعمل ويتحشى وجلا داعياً مشفقاً
مقيلا على شأنه عارماً بأعل زمانه مستوحشاً من أوثق اخوانه ، فشد الله من
هذا اركامه وأعطاه يوم القيامه أمانه » ،

(ومنها) أن يعمل بماينهم ويعلم ، فان من عمل بما يعلم ورثه الله مام يعلم . وقال الصادق عليه السلام العالم مقرون الى العمل ، من علم عمل ومن عمل علم ، والعلم يهتف بالعمل فأن أجابه وإلا ارتحل عنه » . وهن السجاد عليه السلام ! « مكتوب فيالا نجيل ! لا تطلبوا علم مألا تعملون ولما تعملوا بما علمتم ، فأن العلم إذا لم يعمل به لم يزدد صاحبه إلا كفراً ولم يزدده من الله إلا بعداً » . وعن النبى - صلى الله عليه وآله وسلم - : « من أخذ العلم من أهله وعمل بعلمه نجا ، ومن آراد به الدنيا فهى حظه » . وعنه - صلى الله عليه وآله وسلم - : « المنه فهذا العلم من أهله عليه وآله وسلم من العلمة أخذ يعلمه فهذا ناج ، وعالم تارك لعلمه فهذا هالك ، وأن أهل النار ليتأذون من ربح العالم التارك لعلمه ، وأن أشد أهل النار ندامة وحسرة رجك دعا عبداً الى النار بترك عمله (۱) واتباعه الهوى وطول الأمل ، اما اتباع الهوى فيصد عن الحق وطول الأمل ، اما اتباع الهوى فيصد عن الحق وطول الأمل ينسى الأخرة » .

( ومنها ) أن يحافظ شرائمط الحضوع والادب للمعلم ، ولا يرد عليه شيئاً بالمواجهة ، ويكون محياً له يقلبه ، ولا ينسى حقوقه ، لأنه والده المعنوى الروحاني ، وهو أعظم الآباء الثلاثة ، قال الصادق عليه السلام ; « اطلبوا

 <sup>(</sup>۱) محمناه على بعض نسخ اصول الكاني المصححة وفي نسخ جامع السعادات
 مكذا i ( بتركه علمه ) .

العام وتزينوا معه بالحلم والوقار ، وتواضعوا لمن تعلمونه العلم ، وتواضعوا لمن طلبتم منه العلم ، ولاتكونوا علماء جبارين فيذهب باطلكم بحقكم » .

هذا وقد أشرنا سابقاً إلى أن اللازم لكل متعلم أن يطهر نفسه أولا من دذائل الأخلاق وذمائم الاوصاف باسرها ، إذمالم يجرد لوح نفسه عن النقوش الردية لم تشرق عليه لمعات أنوار العلم والحكمة من الواح المقول الفعالة القدمية ،

## ( وأما آداب التعليم ) إ

(قمنها) المنجلس المعلم تعليمه فه سبحانه ولم يكن له فيه باعث دنيوى من طمع ماني أوجاه ورئاسة اوشهرة بين الناس ، يل يكون الباعث بجرد التقرب الى الله تعالى والوصول الى المثوبات الابدية ، قان من علم غيره علماً كان شريكا في ثواب تعليم هذا الغير لا خر ، وفي ثواب تعليم هسدا الآخر لفيره ... وهكذا الى ضير النهاية ، قيصل بتعليم واحد الى مثوبات التعاليم الغير المتناهية ، وكنى بهذا له فعنلا وشرفاً .

( ومنها ) أن يكون مشفقاً على المتعلم ناصحاً له ، مقتصراً في الافادة على قدر فهمه ، متكلماً معه باللين والهشاشة لا بالغلظة والفطاطة .

( ومنها ) أنالايعنان العلم من أهله ويمنعه عن غير أهله ، الأن بذل الحكمة للجهال ظلم عليها ، ومنعها عن أهلها ظلم عليهم ، كما ورد في الحبر (١).

( ومنها ) أن يقول مايعلم ويسكت عما لايعلم حتى يرجع اليه ويعلمه، ولا يخبر المتعلمين ببيان خلاف الواقع ، وهذا الشرط لايختص بالمعلمين ،

 <sup>(</sup>١) روى في اصول الكافي في باب بدل العلم عن الصادق عليه السلام !
 ه قام عيسى بن مريم خطيبا في بني اسرائيل فقال ! يا بني اسرائيل ا الاتحدثوا الجهال بالحكمة فتظلموها والا تمتموها الهلها فتظلموهم ه .

بل يعم كل من تصدر عنه المسائل العلمية كالمقتى والقاضي وأمثالهما . وقال الباقر عليه السلام : « حق الله على العباد أن يقولوا ما يعلمون ويقفوا عنمه مالا يعلمون » (1)

وقال (الصادق (ع) : « إن الله تعالى خص عباده بآيتين من كتابه ؛ ألايقولوا حق يعلموا ولا يردوا ما لم يعلموا ، فقال ؛

اللّم يُؤخَذُ عَلَيْهِم مِيثَاقُ الكِتَابِ أَنْ لاَ يَقُولُوا عَلَى اللّهِ إِلّا الْحَقَ (١). وقال ! "بَلْ كَذّبُوا دِما لَمْ يُحيطُوا دِعِلْمَ اللّهِ إِلّا الْحَقَ (١). وقال ! "بَلْ كَذَّبُوا دِما لَمْ يُحيطُوا دِعِلْمَ وَلَمّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ \* (٢).

وعنه (ع) إه إذا سئل الرجل منكم عما لا يعلم ، فليقل إلا أدري ، ولا يقل إلله إعلم ، فيوقع في قلب صاحب شكا ، وإذا قال المسؤل الا أدري ، فلا يتهمه السائل ع ، وعنه (ع) : « [ياك وخصائين ففيهما هلك من هلك إياك أن تفق الناس برأيك ، أو تدين يما لا تعلم ع ، وهن الباقر (ع) دمن افق الناس بفير علم ولا هدى لعنته ملائكة الرحمة وملائكة العذاب ولحقه وزد من عمل بفتياه » .

وريما كان لسكل من المتعلم والمعلم أداب أخر تظهر لمن وقف على فن الأخلاق. ثم العارف بأهل زماننا يعلم انآداب التعلم والتعليم كسائر الآداب والمنسائل فيهم مهجورة، والأمر في مثل الزمان كما قال في وصفه بعض أهل

<sup>(</sup>١) الحديث المروى في أصول الكافي هكذا ; « عن زرارة بن اعين قال الحالم على العباد ؟ قال : ان يقولو مألت أبا جعفر ـ عليب السلام ـ ماحق الله على العباد ؟ قال : ان يقولو ما يعلمون ... » إلى آخر الحديث .

<sup>(</sup>١) الإعراف ، الآية ١٦٩١ (٢) يونس ، الآية ٢٩١٠ .

العرقان ا وقد قسد الزمان وأهله ، وتصدى للتدريس من قل علمه وكثر جهله ، فا تحطت مرتبة العلم وأصحابه ، واندرست مراسمه بين طلابه » .

### تتهيسم

( العلم الالهي وعلم الاخلاق والفقه أشرف العلوم )

العلم كله وإن كان كمالا للمفس وسعادة ، إلا أن فنونه متفاوتة في الشرافة والجمال ووجوب التحصيل وعدمه ، فأن يعمنها كالعلب والهندسة والعروض وللوسيقي وامثالها ، عاقر جع جل فائدته الى الدنيا ولا يحصل بها مزيد بهجة وسعادة في العقبي ، ولذا عدت مرسى علوم الدنيا دون الآخرة ، ولا يجب تحصيلها ، وربما وجب تحصيل بعضها كعاية .

وما هو علم الآخرة الواجب تحصيله ، واشرف العلوم واحسنها هوالعلم الإلي المعرف لاصول الدين ، وعلم الاخلاق المعرف لنجيات النفس ومهلكاتها، وعلم الفقه المعرف لكيفية العبادات والمعاملات ، والعلوم التي مقدمات لهذه الثلاثة كالعربية والمعلق وغيرهما يتصف بالحسن ووجوب التحصيل من بأب المقدمة ، وهذه العلوم الثلاثة وإن وجب أخذها اجمألا إلا انها في كيفية الأخذ مختلفة ا فعلم الأخلاق يجب أخذه عيناً على كل أحد على ما بينته الشريعة وأوضحه علماء الاخلاق ، وعلم الفقه يجب أخذ بمعنه هيئا إما بالدليل أو التقليد من مجتهد حي ، والتارك للطرية ين غير معذور ، ولذا ورد الحث أو التقليد من مجتهد حي ، والتارك للطرية ين غير معذور ، ولذا ورد الحث أو التقليد من مجتهد حي ، والتارك للطرية ين غير معذور ، ولذا ورد الحث أو التقليد على التفقه في دين الله لم ينظر اليه يوم القيامة ولم يزك له عميلا م انه انه الديال والحرام » ، وقال ا « ليت السياط على رؤس اصحابي حتى يتفقهوا في الحلال والحرام » ، وقال (ع) ا « إن آية الكذاب أن يخبرك خبر السماء والارض والمشرق والمغرب ، فاذا سألته عين حرام الله وحلاله لم يكن والارض والمشرق والمغرب ، فاذا سألته عين حرام الله وحلاله لم يكن

عندو شيء » ۽

وأما أصول المقائد فيجب أخسسةها عيناً من الشرع والعقل ، وهما متلازمان لا يتخلف مقتصى أحدهما عن مقتصى الآخر ، إذ العقل هو حجة الله الراجب امتثاله والحاكم العدل الذي تطابق احكامه الواقع وتقس الامرء فلا يرد حكمه ، ولولاء لما عرف الشرع ، والذا ورد ؛ ﴿ أَنَّهُ مَا أَدَى الْعَبْدُ فرائض الله حتى عمّل عنه ، ولا يلخ جميع العابدين في قضل عبادتهم ما بلخ العاقل » (١) ، فهما متعاصدان ومتظاهران ، وما يحكم به أحدهما يحكم به الآخر أيضاً ، وكيف يكون مقتضى الشرع عنائفاً لمقتضى ما هو حجة قاطعة وأحكامه للواقع مطابقة، فالعقل هو الشرع الباطن والنور الداخل ، والشرع هو المقل الظاهرو النور الخارج، وما يتراءى في بعض المواضع من التخالف بينهما إنما هو لقصور المقل أوامدم ثبوت ما ينسب الى الشوع منه ، قان كل عقل ليس تاماً ، وكلما ينسب إلى الغرع ليس ثابتاً منه ، فالمناط هو المقل الصحيح وما تُبِت تُطِعاً مِن الشريعة ، وأصبح العقول وأقواها وأمتنهما وأصفاها هو عقل صاحب الوحي ، ولذا يدرك بنوريته ما لا سبيل لأمثال عتولنا الى دركه ، كتفاصيل أحوال نشأة الأخرة ، فاللازم في مثله أن نأخذه منه إذعاناً وإن لم نمرف مأخذه العقلي .

### اصول العقائد الجمع عليها

ثم ما أجمعت الامة المختارة عليه من اصول العقائد هو ا أن الراجب سبحانه موجود ، وانه واحد في الالوهية ، ويسيط عن شوائب التركيب ، ومئزه عن الجسمية وعوارضها ، وأن وجوده وصفاته عين ذاته ، وأنه متقدم (١) هذا الحديث رواه في اصول الكافي عن التبي حملي الله عليه وآله في كتاب العقل والجهل فصححناه عليه ، وفي تسخ جامع السعادات اختلاف هما هنا ،

على الزمان والمكان ومتعال عنهما ، وانه حي قديم أزلي قادر مريد عالم بجميع الأشياء ، وعلمه بها بعد ايجادها كعلمه بها قبله ، ولا يزداد باحداثها علما ، وان قدرته عامة بالنسبة الى جميع الممكنات ، وانه يخلق ما يشاء ويقعل ما يريد ولا يكون شيء إلا بمشيئته ، وانه عدل في حكمه صادق في وعده ، وبالجملة مستجمع لجميع الصفات الكمالية ، وليس كمثله شيء ، ولا يتصور حقل ولاوهم مثله ، بل هو تأم قوق التمام .

وأن القرآن كلامه ، ومحمد ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ رسوله ، ما إلى به من أمور النشأة الآخرة من الجنبة والنار والحساب والثواب والمقاب والعسراط والميزان والشفاعة وغير ذلك عا ثبت في شريعته المقدسسة حق البت ، فيجب على كل مؤمن أن يأخذ بجميع ذلك ويتشبث به ويجرد باطنه له ، بحيث لو أورد عليه ما ينقصه لم يقبله ولم يعرضه شك وربب .

ثم ان المكلفين مختلفون في كيفية التصديق والاذعان بالعقائد المذكورة ، فيعضهم فيهسا على يقين مثل ضوء الشمس ، بحيث لو كشف عنهم الغطاء ما ازدادوا يقينا(١) ، وبعضهم على يقين دون ذلك ، واقل هؤلاء رتبة ان تصل مرتبة يقينهم الى طمأنينة لا اضطراب فيها ، ويعضهم على بجرد تصديق ظي يتزلول من الشبهات والقاء النقيض ، والى هذا الاختلاف أشار الامام عمد ابن على الهاتر عليهما السلام يقوله «ان المؤمنين على منازل إ منهم على واحدة ، ومنهم على اثنين ، ومنهم على ثلاث، ومنهم على اربع ، ومنهم على خمس ، ومنهم على ست ، ومنهم على سبح ، فلو ذهبت تحمل على صأحب الواحدة ثنتين لم يقو ،

 <sup>(</sup>١) كما قال أميرالمؤمنين ـ عليه الصلاة والسلام ـ : « لوكشف لي الفطاء
 ما ازددت بقيئاً » .

وعلى صاحب الثنتين ثلاثاً لم يقو ٠٠٠ إلى آخره » (١) . والإمام ابو عبد الله الصادق (ع) يقوله إ و الالايمان حالات ودرجات وطبقات ومنازل ، قمنه التأم للنتهي تمامه ، ومنه الناقص البين نقصانه ، ومنه الراجم الزائدر جحانه ي ولا ربب في أن تحصيل ما يطمئن به القلب في العقائد الواجبة الخذها مما لابد منه لكل مكلف، ومجرد التصديق من غير اطمئنان القلب غير كاف للنجاة في الاخرى والوصول إلى مراتب المؤمنين ، ومع حصول الاطمئنان تحصل النجاة والنوز بالفلاح وإنالم يكن حصوله من تفاصيل البراهين الحكمية والدلائل الكلامية ، بل كان حاصلاً من دليل اجمالي برهاني أو اقناعي ، إذ ألشرع الشريف لميكلف بأكثرمن التصديق والجزم بظاهر العقائد المذكورة. ولم يكلف البحث والتفتيش عن كيفياتها وحقائقها وعن تكلف ترتيب الأدلة في نظمها ، فلو حصل لأحد طمأنينة في اتصاف الواجب بجميع الصفات الكمالية وبراءته عن الصفات السابية ، بمجرد أن عدم الاتصاف بالأولى والاتصاف بالثانية نقص لايليق بذاته الأقدس ،كان كانياً فيالنجاءوالدخول ن زمرة المؤمنين ، وكذا إذا حصل له ذلك بمجرد أن مذا عا أنفق عليه فرقى الأنبياء واساطين الحكماء والعلماء، وقوة عقولهم ودقة انهامهم تأبي عن اتفاقهم على محض الحُطأ . وقس على ذلك غيره بما يفيد الاطمئنان كاثناً ماكان .

قال العلامة « الطوسي » ـ ره ـ في نعض تصانيفه ؛ « إقل ما يجب اعتقاده على المكلف هو ما ترجمة قول لا إله الا الله محمد رسول الله، ثم ادا

<sup>(</sup>۱) الحديث مروي في اصول الكاني في باب درجات الايمان وبقيته : « وعلى صاحب الثلاث اربعاً لم يقو ، وعلى صاحب الاربع خمساً لم يقو ، وعلى صاحب الحمس سناً لم يقو ، وعلى صاحب الست سبعاً لم يقو ، وعلى هذه (الدرجات ».

صدق الرسول ينبغى أن يصدقه في صفات الله واليوم الأخر وتعيين الامام المعصوم ، كل دلك عايشتمل عليه القرآن من غيرمريد برهان 1 اما ي صفات الله فبأنه حيعالم قادرمريد متكلم ليسكمثله شيء وهو السميع البصير، وأما في الآخرة فبالايمان بالجية والنار والصراط والميزان والحساب والشفاعة وغيرها ، ولا يجب عليه ان يبحث عن حقيقة الصفات ، وان الكلام والعالم وغيرهما حادث او قديم ، بل لو لم تخطر هذه بباله ومات مأت مؤمنا ، فان غلب على قلبه شك أو إشكال ، وأن أمكن إزالته بكلام قريب من الاقهام وإن لم يكن قوياً عند المتكلمين ولاحرضياً فذلك كاف ، ولاحاجة الى تحقيق الدليل، فإن الدليل لا يتم إلا بذكر الشبهة والجراب، ومهما ذكرت الشبهة لايؤمن أن تتشيث بالحاطر والقلب فيظها حقة لقصوره عن ادراك جوابها ، إذ الشبهة قد تكون جلية والجواب دقيقاً لا يعتمله عقله ، ولذا ورد الرجر عن البحث والتفتيش في الكلام ، وإنما زجر منعمًا، العوام ، وأماأتمه الدين فلهم الحوض في غمرة الاشكالات. ومتع العوام عـــن الكلام يجري مجرى منع الصبيان عن شاطي. دجلة خوفا من الفرق ، ورخصة الأثوياء فيه أيضاً هي رخصة الماهر في صنعة السياحة ، إلا أن هينا موضع غرور ومؤلة قدم ، وهو أن كل ضعيف في عقله يظن أنه يقدر على أدراك الحتائق كلها ، وأنه من جملة الاقوياء فريما يخومنون ويغرقون في يحر الجهالات منحيث لايشمرون، فالصواب منع الخلق كليم إلاالشاذ النادر الذي لاتسمح الأعصار إلا يواحد مهم أو اثنين \_ من تجاوز سلوك أهل العلم في الايمان المرسل والتصديق المجمل بكل ما انزل الله وأخبر به رسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ــ قمن اشتغل بالحُوض فيه فقد أوقع نفسه في شغل شاغل ، إذ قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ حين رأى اصحابه يخوضون ، بعد ان غضب حتى احمرت وجنتاه ا أفيهذا أمرتم؟ تضربون كتاب الله بعضه ببعض ا انظروا فيما أمركم الله فافعلواوما نهاكم عنه فانتهوا ، فهذا على تنبيه منهج الحق.

ثم لاريب في ارب تورانية اليقين ووصوحه ، بل واطمئنان القلب وسكونه . لا يحصل من مجرد صنعة الجدل والكلام ، كما لا يحصل من محص التلقين وتقليد الموام . بل (الاول) .. اعني الاستعناءة بنور اليقين ــ يتوقف على ملازمة الورع والتقوى ، وقطام النفس عن الهوى ، وازالة كدرتها وصدأها ا

# و وَقَلَدُ أَفَلَسَحُ مَسَنَ زَكَّسَاهَا ؟ (١) .

وتطهيرها عن ذماتم الصفات والإشتمال بمشاق الرياضة والمجاهدات ، حقى
يقذف في قلبه نور إلي تنكشف به الحجب والأستار عن حقائق هذه العقائد ،
وهو غاية مقصد الطالبين وقرة عيون الصديقين والمقربين وله درجا ت ومراتب ،
والناس فيه مختلفون بحسب اختلافهم في القوة والاستعداد والسمي والاجتهاد ،
كماهم مختلفون في ادراك أنواع العلوم والصنائم هو كل ميسر لما خلق له ه (٢) ،
وأما ( الثاني ) ـ اعنى مجرد الاعتقاد الجازم الراسخ بطوا هـر تلك
العقائد . فيمكن أن بحصل بمادون ذلك ، بأن يشتغل ـ بعد تنقين هذه العقائد والتصديق بها ـ بوظائف الطاعات ، ويصرف برهة من وقته في شرائف العبادات ، ويواظب على تفسير القرآن وتلاوته ، ودرس الحديث ودرايته ،
ويحترز عن عالطة أولى المذاهب الفاسدة وذوي الآراء الباطلة ، بل يجتنب ويحترز عن عالطة أولى المذاهب الفاسدة وذوي الآراء الباطلة ، بل يجتنب كل الاجتناب عن مرافقة أرباب الهوى واصحاب الشر والشقاء ، ويختار مصاحبة أهل الورع واليقين ، وبجالسة الأنقياء والصالحين ، ويلاحظ سيماهم وسيرتهم وهيئاتهم في المقتوع فه والاستكانة ، فيكون التلقين كالقاء البذر في وسيرتهم وهيئاتهم في المقتوع فه والاستكانة ، فيكون التلقين كالقاء البذر في وسيرتهم وهيئاتهم في المقتوع فه والاستكانة ، فيكون التلقين كالقاء البذر في وسيرتهم وهيئاتهم في المقتوع فه والاستكانة ، فيكون التلقين كالقاء البذر في وسيرتهم وهيئاتهم في المقتوع فه والاستكانة ، فيكون التلقين كالقاء البذر في

<sup>(</sup>١) الشمس، الآية ٩١.

<sup>(</sup>۲) حدیث نبوی شریف مشهور تقدم ذکره صفحة «۲۲» .

الصدر، وهذه الاموركال تي والتربية له، فينموذلك البدر بهاويتقوى ويزداد رسوخاً ، حتى يرتفع شجرة طيبة راسخة أصلها ثابت وفرعها في السماء. ثم من وصل الل مقام العقيدة الجازمة إن اشتغل بالشواغل الدنيوية ولم يشتغل بالرياضة والمجاهدة لم ينكشف له غيره، ولكمه إذامات مات مؤمناً على الحق وسلم في الأخرة ، وإن اشتغل بتصقيل النفس وارتباضها انشرح صدده وانفتح له باب الإفاضة ، ووصل الى المرتبة الأولى .

## أنواع الرذائل المتعلقة بالعاقلة

أما الأنواع التعلقة بالعاقلة فمنها :

## الجهل إلركب

وهر خلو النفس عن العلم واذهانها بما هو خلاف الواقع ، مع اعتقاد كونها عالمة بما هو الحق ، فصاحبه لا يعلم ، ولا يعلم انه لا يعلم ، ولذا سمى مركبا . وهو أشد الرذائل واصعبها ، وأزالته في غاية الصعوبة ، كماهوظاهر من حال بعض الطلبة ، وقد آعترف اطباء النفوس بالعجز عن معالجته كما اعترف اطباء الأبدان بالمجز عن معالجة بعض الامراض المزمنة ، ولذا قال عيسى ـ عليه السلام ـ إ ه اني لا اعجز عن معالجة الاكمه والابرس وأهجر عن معالجة الاحمق » ـ والسرفيه! أنه مع قصور ألتفس بهذا الاعتقادالفاسد لا يتنبه على نقصانها ، فلا يتحرك للطلب ، فيبقى في الصلالة والردى مادام باقياً في دار الدنيا . ثم ان كان المنطلب ، فيبقى في الصلالة والردى مادام تعريض صاحبه على نعلم العلوم الرياضية من الهندسة والحساب ، فانهاموجية لاستقامة الذهن لألفه لأجلها باليقينيات فيتنبه على خلل اعتقادها، فيصير جملها بسيطاً ، فينتهض للطلب . وان كان خطأ في الاستدلال ، فليوازن جملها بسيطاً ، فينتهض للطلب . وان كان خطأ في الاستدلال ، فليوازن

أدلة المطلوب على القواعد الميزانية باحتياط تام واستقصاء بليخ ، حتى يظهر خطأه ، وإن كان مانح من عصبية أو تقليد أوغير ذلك فليجتهد في ازالته .

### ومنها الشك والغيرة

وهو من باب ردأءة الكيفية وهو عجز النفس عن تحقيق الحق وابطال الباطل في المطالب الحقية ، والغالب حصوله من تعارض الأدلة ، ولا ربب انه عا يهلك النفس ويفسدها ، اذ الشك ينافي اليقين الذي لا يتحتق الايمان بدونه ، قال أمير المؤمنين - عليه السلام - في بعض خطبه ; « لا ترتابوا فتشكوا ولا تشكوا فتكفروا ، وكان الارتياب في كلامه - عليه السلام - مبدأ الشك ، وقال الباقر - عليه السلام - : « لا ينفع مع الشك والجحود عمل » ، وقال الباقر - عليه السلام - : « لا ينفع مع الشك والجحود عمل » ، وقال الباقر - عليه السلام - : « إن الشك والمعمية في النار ليس منا ولا البنا » ، وسئل - عليه السلام - ن « إن الشك والمعمية في النار ليس منا ولا البنا » ، وسئل - عليه السلام - ن « إن الشك والمعمية في النار ليس منا ولا

# و الذينَ آمَنُوا ولَمْ يلبِسُوا إيانَهُمْ بظلم ، (١) .

قال إ « بشك » . وقال . عليه السلام . : « من شك في الله تعالى بعد مولده على الفطرة لم يغيره إلى خير أبداً » . وقال . عليه السلام . أ « من شك أو ظن فأقام على أحدهما احبط الله عمله ، إن حجبة الله هي الحجة الواضحة » . وقال . عليه السلام . أ « من شك في الله تعالى وفي رسوله الما عليه وآله وسلم . فهو كافر » . وبمضمونه وردت أخبار أخر ، وغير خفي ان المراد بالشك ما يضعف الاعتقاد ويزيل اليقين لا بجرد الوسوسة وحديث النفس ، لما يأتي آنه لا ينافي الايمان ، يل الظاهر من بعض الاخبار أن ابجاب الشك للكفر إذا انجر إلى الجحود ، كما روي أن أبا يصبح سأل المادق . عليه السلام . ما تقول فيمن شك في الله تعالى ؟ قال ! و كافر » ،

<sup>(</sup>١) الإنمام ، الآية : ٨٢ .

قال أفشك في رسول الله ـ صلى الله عليه وأله وسلم ـ ؟ قال ه كافر » ، ثم النفت الى زرارة فقال أه انما يكفر إذا جحد » .

ثم علاجه أن يتذكر أولا قضية بديهية ، هي أ أن المقيضين لا يجتدمان ولا يرتفعان ، ومنه يعلم اجمالا أن أحد الشقوق العقلية المتصورة في المطنوب ثابت في الواقع ونفس الاحر والبواتي باطلة ، ثم يتصفح المقدمات المناسبة للمطلوب ويعرضها على الأقيسة المنطقية باستقصاء بليخ واحتياط تام في كل طرف ، حتى يقف على موضع الخطأ ويجزم بحقية أحد الشقوق وبطلان الأخر ، والفرض من وضع المطق (لا) سيما مباحث القياسات السوفسطائية المشتملة على المغالطات ازالة عدّا المرض ، ولو كان عن لا يقتدر على ذلك ، فالملاج في حقده أن يواظب على العبادة وقراءة القرآن ، ويشتغل بمطالعة الأحاديث وسماعها من أهلها ، ويجالس الصلحاء والمتقين وأصحاب الورع وأهل اليقين ، لتكتبب نفسه بذلك نورانية يدفع بها ظلمة شكه .

## ومشتل

#### اليتسبين

قد عرفت: أن ضد الجهل المركب والحيرة والشك هو (اليقين)، وأول مراتب اعتقاد ثابت جازم مطابق للواقع فير زائل بشبهة وان قوبت، فالاعتقاد الذي لا يطابق الواقع ليس يقينا، وإن جزم به صاحب واعتقد مطابقته للواقع، بل هو \_ كما اشير اليه \_ جهل مركب ينشأ عن اعوجاج القريحة، أو خطأ في الاستدلال، أو حصول مانع من أفاضة الحق كتقليد أو عصبية أو فير ذلك ، فاليقين من حيث اعتبار الجزم فيه يكون ضد الحيرة والشك ، ومن حيث اعتبار الجزم فيه يكون ضد الحيرة الماشك ، ومن حيث اعتبار الجزم فيه نكون ضد الحيرة الماشك ، ومن حيث اعتبار المطابقة للواقع فيه يكون ضداً للجهل المركب.

فيتساويان ويتشاركان في المراتب المثبتة لليقين .

هذا ومتعلق اليقين إما اجزاء الايمان ولوازمه ، من وجود الواجب وصفاته الكمالية وسائر المباحث الالهية من النيوة واحوال النشأة الآخرة ، أو غيرها من حقائق الاشياء التي لا يتم الايمان بدوتها ، ولا ريب في أن مطلق اليقين أترى أسباب السعادة ، وإن كان اليقين في المباحث الالهية أدخل في تكميل النفس وتحصيل السعادة الاخروية ، لتوقف الايمان عليه ، بل هو اصله وركنه ، وغيره من المراتب قرعه وغصته ، والنجاة في الآخرة لاتحصل الا به ، والفاقد له خارج عن زمرة المؤمنين داخل في حزب الكافرين ،

وبالجملة ! اليقين اشرق الفضائل الخلقية واهمها ، وافعنل الكمالات النفسية واعظمها ، وهو الكبريت الأحمر الذي لا يظفر به إلا أو حدي من اعاظم المعرفاء أو ألمي من اكابر الحكماء - ومن وصل اليه فاز بالرتبة القصوى والسعادة العظمى . قال سيد الرسل على الله عليه وآله وسلم على « اقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ، ومن أوتي حظه منهما لم يبال ما فأنه من صيام النهار وقيام الليل » ، وقال على الله عليه وآله وسلم على الله عن الإيمان كله » وقال على أله عليه وآله وسلم على الأوله ذنوب ، ولكن من كله » وقال على أله عليه وآله وسلم ! اليقين الإيمان كله » وقال على أله عليه وآله وسلم على الأنه كلما أذنب ذنبا السادة عليه المقل وسجيته اليقين لم تضره الذنوب ، لأنه كلما أذنب ذنبا السادة عليه السلام - 1 أن الله تمالى السادة عليه السلام - 1 أن الله تمالى بعدله وقسطه جعل الروح والراحة في اليقين والرضا ، وجعل الهم والحزن بعدله وقسطه جعل الروح والراحة في اليقين والرضا ، وجعل الهم والحزن العله يالمك والسخط » . وفي وصية لقمان لابته أه يا بن الإباليقين ، ولا يعمل المره الابقدر يقيته ، ولا بني الاباليقين ، ولا يعمل المره الابقدر يقيته ، ولا ينه الايستطاع العمل الاباليقين ، ولا يعمل المره الابقدر يقيته ، ولا يقال حقينقص يقينه » .

#### علامات صاحب اليتبن

ثم لصاحب اليقين علامات إ

(منها) الا يلتقت في اموره الى غير الله سبحانه و لا يكون اتكاله في مقاصده الا عليه ولا ثقته في مطالبه الا يه و فيتبرى عن كل حول وقوة سوى حول الله وقوته ولايرى لنفسه ولا لايناه جنسه قدرة على شيء ولا منشأية لاثر ويعلم أن ما يرد عليه منه تعالى وما قدّ له وعليه من الخير والشرسيساق اليه وتستويعنده حالة الوجودوالمدم والزيادة والنقسان والمدح واللم والفقر والفنى والصحة والمرض والموز والذل ولم يكن له خوف ورجاء الا منه تعالى والسر قيه إانه يرى الاشياه كلها من عين واحدة هو مسبب الاسهاب ولا يلتفت الى الوسائط ولم يراها مسخرة تحت حكمه قال الامام أبوعيد الله عليه السلام و و من ضعف يقينه تعلق بالاسباب ورخص لنفسه بذلك واثبع المادات واقاويل الناس بغير حقيقة ، والسعي في أمور الدنيا وجمعها وامساكها ، مقراً باللسان إنه لامانع ولا معطي الا الله ، والمهد لا يصبب الا ما رزق وقسم له ، والمهد لا يربد في الرزق ، وينكر ذلك بقمله وقلبه ، قال الله صبحانه إ

ا يَقُولُونَ بِأَقُرِاهِهِمْ مَا لَيُسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللهُ أَهْلَمُ بِهَا يَكُتُمُونَ ؟ (١) .

(١) الآية من سورة أل عمران إ ١٦١ وهذا الحديث منقول عن ( مصباح الشريعة ومفتاح الحقيقة) المتسوب الى الصادق عليه السلام \_ وهذا الكتاب قال فيه المجلسي \_ قدس سرة .. في مقدمة البحار ! « فيه ما يريب اللبيب الماهر ، واسلوبه لا يشبه سائر كلمات الاثمة وأثارهم » ، ثم قال إ « وان

وقال \_ عليه السلام \_ ا « ليس شيء الا وله حسد » قبل ا فسا حد التوكل ؟ قال ا « اليقين » ، قبل ا فسا حد اليقين ؟ قال ا « الا تخاف مع الله شيئاً » . وعنه \_ عليه السلام \_ ا « من صحة يقين المر المسلم ألا يرض الناس بسخط الله ولا يلومهم على ما لم يؤته ألله فأن الرزق لا يسوقه حرص حربص ولا ترده كراهية كاره ، ولو أن أحدكم فر \* من رزقه كما يفر " من الموت لأدركه رزقه كما يدركه الموت » .

(ومنها) ان يكون في جميع الاحوال خاصاً فه سبحانه . خاشماً منه ، 
تائماً بوظائف خدمته في السر والعان ، مواظباً على امتثال ما اعطته الشريعة 
من الفرائض والسنن ، متوجها بشراشره البه ، متخضعاً متذللاً بين يديه ، 
معرضاً عن جميع ماعداد ، مفرطاً قلبه عما سواه ، متصرفاً بفكره الل جناب 
قدسه ، مستفرقاً في لجة حبه وانسه ، والسر أن صاحب اليقين عارف بالله 
وعظمته وقدرته ، وبأن نظ تمالى مقاهد الإهماله وافعاله ، مطلع على خفايا 
ضميره وهواجس خاطره مروان إلى عقاهد الإهماله وافعاله ، مطلع على خفايا

ا مَنْ يَعْمَل مَثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَّهُ وَمَنْ يَعْمَل مِنْقَالَ فَرَّةٍ خَيْرًا يَرَّهُ وَمَنْ يَعْمَل مِنْقَالَ فَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَل مِنْقَالَ فَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ \* (١).

فيكون دائماً في مقام الشهود لديه والحضور بين يديه ، فلا ينفك لحظة عن الحياء والحجل والاشتغال بوظائف الادب والحدمة ، ويكون سميه في تخلية باطنه عن الرذائل وتحليته بالفضائل لعين الله الكالئة اشد من تزيين

سنده ينتهي الى الصوفية ولذا اشتمل على كثير من اصطلاحاتهم وعلى الرواية عن مشايخهم».

<sup>(</sup>١) الولوال ۽ الآية : ٨ ـ ٨

ظاهره لايناء ثوعه ،

وبالجملة ؛ من يقيته بمشاهدته تعالى لاعماله الباطنة والظاهرة وبالجزاء والحساب ، يكون ابداً في مقام امتثال اوامره واجتناب نواهيه .

ومن يقينــه بما فعل الله تى حقه من اعطاء ضروب النعم والاحسان. يكون دائماً في مقام الانفعال والحجلوالشكر لمنعمه الحقيقي.

ومن يقينه بما يعطيه المؤمنين في الدار الآخرة من الههجة والسرور، وما اعده لخلص عبيده بما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قاب أحد، يكون دائماً في مقام الطمع والرجاء.

ومن يقينه باستناد جميع الامور اليه سبحانه ، وبأن صدور ما يصدر في العالم أنما يكون بالحكمة والمسلحة والعناية الأزلية الراجمة إلى نظام الحير . يكون أبدا في مقام الصبح والتسليم والرضا بالقضاء من دون عروض تغير وتفاوت في حاله .

ومن يقينه بكرن الموت داهيـــة من الدواهي المظمى وما بعده أشد وأدهى ، يكون أبدآ محروناً مهموماً .

ومن يقينه بخساسة الدنيا وفنائها ، لا يركن اليها ، قال السادق معليه السلام م في الكبر الذي قال الله تعالى !

## ﴿ وَكَانَ تَحْتُسُهُ كُنْزُ لَهُمَا ﴾ (١) :

« يسم الله الرحمن الرحيم ؛ عجبت لمن أيقن بالمـــوت كيف يفرح ،
 وعجبت لمن أيقن بالقدر كيف يحزن ، وعجبت لمن أيقى بالدنها وتقليها بأحلها كيف يركن اليها » .

ومن يقينه بعظمة الله الباهرة وقوته القاهرة، يكـــون دائماً في مقام (١) الككيف الآية ؟ ٨٢. الهيبة والدهشة . وقد ورد أن سيد الرسل ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ كان من شدة خضوعه وخشوعه لله تمالى وخشيته منه تمالى بحيث اذا كان بمشي يظن انه يسقط على الأرض .

ومن يقينه بكمالاته الغير المتناهية وكونه قوق التمام ، يكون دائما في مقام الشوق والوله والحب . وحكايات اصحاب اليقين من الأنبياء والمرسلين والاولياء والكاملين في الحوف والشوق وما يعتريهم من الاضطراب والتغير والثلون وامثال ذلك في الصلاة وغيرها مشهورة، وفي كتب المتواريخ والسير مسطورة ، وكذا ما يأخذهم من الوله والاستعراق والابتهاج والانبساط بالله سبحانه ، وحكاية حصول تكرر الفشيات لمولانا أمير المؤمنين عليه السلام في أوقات الحلوات والماجاة وغفلته من نفسه في الصلوات عما تواتر هند الخاصة والعامة ، وكيف يتصور لصاحب اليقين الواقعي بالله وبعظمته وجلاله وباطلاهه تعالى على دقائق أحواله ، أن يعصيه في حضوره ولا يحصل له الانفمال والمشية والدهشة وحضورالقلب والتوجه التام اليه عند القيام لديه والمثول والامراء مع رذالته وخساسته أولاو آخراً بحصل له من الانفعال والدهشة والامراء مع رذالته وخساسته أولاو آخراً بحصل له من الانفعال والدهشة والتوجه اليه بحيث يفغل عن ذاته .

(ومها) أن يكسون مستجاب الدعوات ، بل له الكرامات وخرق العادات ، والسر فيه أن النفس كلما ازدادت يقيناً ازدادت تجرداً ، فتحصل لها ملكة التصرف في موارد الكائنات ، قال الامام أبو عبد الصادق عليه السلام .. اليقين يوصل العبد إلى كل حال سني ومقام عجيب ، كذلك أخبر رسول الله عليه وآله .. من عظم شأن اليقين حين ذكر عده أن رسول الله عليه وآله .. من عظم شأن اليقين حين ذكر عده أن عيسى بن مربم .. عليه السلام .. كان يعشي على الماء ، فقال ، لو زاد يقيشه

لمفى في الهوى » ، فهذا الحبر دل على أن الكرامات تزداد بازدياد الية بن ، وأن الأنبياء مع جلالة علم من الله متفاوتون في قوة الية بن وضعفه .

#### مراتب اليقين

وقد ظهر مما ذكر ؛ أن اليقين جامع جميع الفضائل ولا ينفك عن شيء منها ، ثم له مراتب : ( أولها ) علم اليقين ، وهو اعتقاد ثابت جازم مطابق للواقع - كما مر - وهو يحصل من الاستدلال باللوازم والملزومات ، ومثاله اليقين برجود النارس مشاهدة الدخان ، (وثانيها) عين اليقين ، وهو مشاهدة المطلوب ورؤيته بعين البصيرة والباطن ، وهو أقوى في الوضوح والجلاء من المشاهدة بالبصر ، والى هذه المرتبة أشار أمير المؤمنين (ع) بقوله ا « لم أعبد رباً لم أره » بعد سؤال ذعلب اليماني عنه ـ عليه السلام ـ ؛ أرأيت ربك ؟ ويقوله ما عليه السلام مروراي قلبي ربي ، وهو إنما يحصل من الرياطة والتصفية وحصول التجردالنام للنفسء ومثاله اليتين برجودالنار عندرؤيتها عياماً ، و ( ثالثها ) حق اليقين ، وهو أن تحصل وحدة معنوية وربط حقيقي بين المائل والمعقول، يحيث يرى العاقل ذاته رشحة من المعقول ومرتبطاً به غير منفك عنمه ، ويتفاهد دائماً ببصيرته الباطنية فيصان الأنوار والآثار منه اليه ، ومثاله اليقين بوجود النار بالدخول فيها من غير احتراق . وهذا إنما يكون لكمثل العارفين بالله المستفرقين في لجة حبه وانسه ، المشاهدين ذواتهم يل سائر الموجبودات من رشحات قيضه الأقدس، وهم الصديقون الذين قصروا أبصارهم الباطنة علىملاحظة جماله ومشاهدة أتوارجلاله . وحصول هذه المرتبة يتوقف على بحاهدات شاقة ورياضيات قوية ، وترك رسوم العادات وقطع أصول الشهوات ، وقلع الخواطرالنفسانية وقدع الهواجس الشيطانية، والطهارة عن ادناس جيفة الطبيعة ، والتنزه عن زخارف الدنيا الدنية ، وبدون

ذلك لا يحصل هذا النوع من اليقين والشاهدة ؛

وكيف ترى ليلى بعين ترى بها سواها وما طهر رتها بالمدامسع ثم قوق ذلك مرتبة يثبتها بعض أصل السلوك ويعبرون عنه ( بحقيقة حق الية بن والفناء في الله ، وهو أن يرى العارف ذاته مضمحلا في أنوار الله محترقا من سبحات وجهسه ، بحيث لا يرى استقلالاً ولا تحصيلاً أصلاً ، ومثاله الية بن بوجود النار بدخوله فيها واحتراقه منها .

ثم لا ربب في أن اليقين الحقيقي النوراني للبرسي عن خلصات الاوهام والشكوك ولو كان من المرتبة الاول لا يحصل من جرد الفكر والاستدلال ، بل يتوقف حصوله على الرياضة والمجاهدة وتصقيل النفس وتصفيتها من كدورات ذمائم الاخلاق وصدأها ، ليحصل لها التجرد التام فتحاذي شطر العقل الغمال ، فتتضح فيهاجلية الحقحق الاتضاح ، والسر أن النفس بمنزلة المرأة تنمكس اليها صــــور الموجودات من العقل الفعال ، ولا ريب في ان انعكاس الصور من ذوات الصور الى المرآة يتوقف على تمامية شكلها وصقالة جوهرها وحصول المقابلة وارتفاع الحائل بينهما والظفربالجية التي فيها الصور المطاوبة ، فيجب في انعكاس حقائق الاشياء من المقل إلى النفسُ : \_ 1 \_ عدم نقصان جوهرها ، فلا يكون كنفس الصي التي لا تنجلي لها للعلومات لنقصانها - ٢ - وصغاؤها عن كدورات ظلمة الطبيعة واخباث المعاصي ، ونقاؤها عن رسوم العادات وخيالت الشهوات ، وهو يمتزلة الصقالة عن الخيث والصدا -٣- وتوجيها التام وانصراف فكرها الى المطلوب ، فلا يكون مستوعب الهم بالأمور الدنيوية وأسباب المعيشة وغيرهما من الخواطر المشوشة لها ، وهو بمنزلة المحاذاة . ٤ ـ وتخليتها عن التعصب والتقليد، وهو بمثابة ارتفاع الحجب ــ ٥ ــ واستحصال المطلوب من تأليف مقدمات مناسبة للمطلوب على

الترتيب المخصوص والشرائط المقررة ، وهو بمنزلة العثور على الجهة التي فيها الصورة ،

ولولا عدد الإسباب المائمة للنفوس عن اقاصة الحقائق اليقينية اليها ،
لكانت عالمة بجميع الأشياء المرتسمة في العقول القعالة ، اذ كل نفس لكونها
أمراً ريانياً وجوهراً ملكونياً فهي بحسب الفطرة صالحة لمعرفة الحقائق، ولذا
امتازت عن سائر المخلوقات من السماوات والارض والجبال ، وصارت قابلة
للممل (مانة الله (١) التي هي المعرفة والتوحيد ، فحرمان النفس عن معرفة اعيان
الموجودات انما هو لأحد هذه الموانع ، وقد أشار سيد الرسل - صلى الله
عليه وآله وسلم - الى مانع التعصيب والتقليد بقوله - صلى الله عليه وآله وسلمه كل مولود يولد على الفطرة حتى يكورن ابواه يهودانه ويمجسانه (٢)
ويتصرانه عاوالى مانع كدورات المعامي وصدأها بقوله حمل الله عليه وآله
وسلم - ! ه لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بنى آدم لنظروا الى ملكوت
السماوات والأرض ه - قلو ارتقعته عن النفس حجب السيئات والتعصب
وحاذت شطر الحق الأول تجلت لها صورة عالم الملك والشهادة بأسره ، اذهو

 <sup>(</sup>١) أشارة إلى قوله تمالى: وإنا عرضنا الأمانة على السماوات الأرض قأبين أن يحملنها واشفقن منها وحملها الإنسان أنه كارى ظلوماً جهولا » الاحراب ، الآية : ٧٢.

<sup>(</sup>۱) روى السيد المرتضى علم الهدى هذا الحديث في الجزء الثالث من اماليه بدون كلمة ( بمجسانه )، وكذا في غوالى اللثالى ، الا أن المعروف في روايته اطافة كلمة ( بمجسانه ) ولكنها بعد كلمة ( ينصرانه) ، كما أرسلها في مجمع البيان : ج ٨ ص ٢٠٣ طبع صيدا ، وكذا في مجمع البحرين في مادة ( فطر )، وكذا في صحيح البخارى : ج ١ ص ٢٠٣ ، وصحيح مسلم : ح٢ص ٤١٣ ، ومعالم التنزيل في هامش تفسير الحازن : ج ٥ ص ١٧٣ ، وغير هؤلاء .

متناه يمكن لهاالاحاطة به ، وصورة عالى الملكوت والجبروت يقدر ما يتمكن منه بحسب مرتبته ، لأنهما الاسرار الفائية عن مشاهدة الأيصار المختصة بادراك البصائر ، وهي غير متناهية ، وما يلوح منها للنفس متناه ، وان كاست في نفسها وبالاصافة الى علم الله سيحانه غير متناهية ، ومجموع تلك الموالم يسمى بـ ( المالم الربويي )، إذ كل ماني الوجود من البداية الى النهاية منسوب للى الله سبحانه ، وليس في الوجود سوى الله سبحانه وأفعاله وآثاره ، فالمالم الربويي والحمضرة الربويية هو المالم المحيط بكل الموجودات ، فعدم تناهيه ظاهر بين ، فلا يمكن للنفس أن تحيط بكله ، بل يظهر لها منه بقدر تو تها واستعدادها . ثم بقدر ما يحصل للنفس من التصفية والتزكية وما يتجل لها ، فلا المحادة والبجهة واللذة والنعمة في نعيم الجنة ، وتكون سمة الحقائق والأسرار ، ومن معرفة عظمة الله ومعرفة صفات جلاله ونعوت جماله تحصل لها السعادة والبجهة واللذة والنعمة في نعيم الجنة ، وتكون سمة علمكنه فيها بحسب سعة معرفته بللة ويعظمته وبصفاته وافعاله ، وكل منها لانهاية له ، ولـ فا لا تستقر النفس في مقام من المعرفة ، والبهجة والكمال لانهاية له ، ولـ فا لا تستقر النفس في مقام من المعرفة ، والبهجة والكمال والتفوق والفلية تكون غاية طلبتها ، ولا تكون طالبة لما قوقها .

وما اعتقده جماعة من ان ما يحصل للمفس من المعارف الالهية والفضائل الخلقية هي الجنة بعيثها فهو عندنا باطل ، بل هي موجبة لاستحقاق الجنمة التي هي دار السرور والبهجة .

ومتهاع

## الشرك

وهو أن يرى في الوجود مؤثراً غمير الله سبحانه ، فان عبد هــذا الغمير - سواء كان صنما أو كوكباً أو انساناً أو شيطاناً ـ كان شرك عبادة ، وأن لم يعبده ولكن لاعتقاد كونه منشأ أثر اطاعه قيما لايرسي الله فهو شرك طاعة والأول يسمى بالشرك الجلى ، والثاني يسمى بالشرك الحُفي ، واليه الاشارة بقوله تعالى ؛

و وَمَا يُؤْمِنُ أَكْنَرُهُم بِاللَّهِ إِلاَّ وَهُمْ مُشْرِكُونَ ١(١)

وكون الشرك اعظم الكبائر الموبقة وموجباً لخلود النار بما لاربب فيه ، وقد انعقد عليه اجماع الامة ، والآيات والأخبار الواردة به خارجــة عن حد الاحصاء ،

ثم للشرك مراتب تظهر في يحث ضده الذى هو التوحيد ، والشرك وان كان شعبة من الجهل كما أن التوحيد الذى هو ضده من أفراد الية بن والعلم فذكرهما على حدة لم يكن لازماً هنا ، إلا انه لما كان المتعارف ذكر التوحيد في كتب الأخلاق . فنحن أيضا ذكرنا له عنواناً على حدة تأسياً بها ، وأشرنا الى لمعة يسيرة منه ، أذ الاستقصاء فيه والخوض في غمرانه مما ليس في وسعنا ولا يليق هنا ، فإن التوحيد هو البحر الخمنم الذى لاساحل له .

### ومسل

### ( الترحيد في الفعل )

صد الشرك ( التوحيد ) ، وهو إما توحيد في أصل الذات بمعنى هدم تركيب خارجي وعقلي في ذاته تمالى وهينية وجوده وصفاته لذاته ، ويلزمه كرنه تعالى صرف الوجود وبحته ، أو توحيد في وجوب وجوده بمعنى نفي الشرك في وجوب الوجود عنه ( والا بحث لنا هنا عن اثبات هذين القسمين، لثير تهما في الحكمة المتعالية ) ، أو توحيد في الفعل والتأثير والا يجاد ، بمعنى أن لا فاعل ولا مؤثر ألا هو ، وهو الذي نذكر هنا مراتبه وما يتعلق به ، فيقول :

هذا التوحيد ـ على ماقيل ـ له أربع مراتب ا قشر ا وقشر القشر ، ولب (١) يوسف ، الآية : ١٠٦ .

ولب اللب كالجوز الذي له قشرتان وله لب ، ولللب دهن وهو لب اللب . ( فالمرتبعة الأولى ) أن يقول الإنسان باللسان : لا إله إلا ألله ، وقلب منكر وغافل عنه، كتوحيد المنافقين ، وهذا توحيد بمجرد اللسان ولا فائدة فيه إلا حفظ صاحبه في الدنيا من السيف والسنان . (الثانية) أن يصدق بمعنى اللفظ قلبه ، كماهوشأن حموم المطمين ، وهواعثقاد العوام وصاحبه موحد ، يمعني انه معتقد بقلبه خال من التكذيب بما انعقد عليه قلبه ، وهو عقد على القلب لابوجب انشراحاً وانفتاحاً وصفاء له ، ولكنمه يحفظ صاحب، عن العداب في الأخرة أن مات عليه ولم يضعف بالمعاصى . ( الثالثة ) أن يشاهب ذلك بطزيق الكشف بواسطة نور الحق ، وذلك بأن يرى اشياء كشيرة ولمكن يراها بكثرتها صادرة عن الواحد الحق ، وهو مقام المقربين ، وصاحبه موحد بمعنى أنه لايشاهد إلا فاعلا ومؤثراً واحداً ، لأنه انكشف له الحق كما هو عليه . ( الرابعة ) ألا يرى في الوجود إلا واحداً ، ويسميه أهل المعرفة الفناء في التوحيد ، لأنه من حيث لايرى إلا واحداً فلا يرى نفسه أيعداً ، وإذا لم ير نفسه، لكونه مستغرقاً بالواحد كان فانياً عن نفسه في توحيده، بمعنى أنه فني عن رؤية نفسه ، وهو مشاهدة الصديةين ، وصاحبه موحد بمعني أنه لم يحضر في شهوده فير الواحد، فلا يرى الكل من حيث أنه كثير بل من حيث أنه وأحد ، وهذا هي الفاية القصوى في التوحيد .

فالمرتبة الأولى: كالقشرة العليا من الجوز، وكما أن هذه القشرة لاخير فيها أمسلا، بل إن أكلتها فهي مر المسفاق، وان نظرت الى باطنها فهو كريه المنظر، وإن انخذتها حطباً أطفأت النار واكثرت الدخان، وان تركتها في البيت ضيقت المسكان، فلا تصلح إلا أن تترك مدة على الجوز لحفظ القشرة السغلى، ثم ترسى، فكذلك التوحيد بمجود اللسان عديم الجدوى كثير العشرو

3 ۲

مدَّمُومُ الظَّاهُرُ وَالْبِأَطُنُّ ، لَكُنَّ يَنْفُعُ مَنْدَةً فِي حَفَظُ الْمُرْتَبَةُ الثَّانِينَةُ ال وقت الموت ، والمرتبة الثانية : كالقشرة السقل ، فكما أن هذه القشرة ظاهرة النفع بالإضافة الى القشرة العلياء فانها تصون اللب عن القساد عند الادخار ، واذا فصلت أمكن أن ينتقع بها حطياً ، لكنها نازلة القدر بالإضافة الى اللب ، فكذلك مجرد الاعتقاد من فيسير كشف كثير النفع بالنسبة الى مجرد نطق اللسان، أذ تحصل به النجاة في الأخرة. لكنبه ناقص القدر بالإضالة إلى الكشف والميان الذي يحصل بانشراح الصدر وانفتاحه باشراق نور الحق فيه . والمرتبة الثالثة : كاللب ، وكما أن اللب نفيس في نفسه بالإضافة الى القفر وكأنه المقصود الكنه لايخلو عن شوب مسارة بالإضافة إلى الدمن منه فكذلك ترحيد الفعل على طريق الكشف مقصد عال للسالكين ، إلا أنه لايخلو عن شوب ملاحظة النمير والإلتفات الى الكثرة بالإضافة الى من لا يشاهد سوى الواحد الحق ، والمرتبة الرابعة ؛ كالدعن المستخرج من اللب، وكما إن اللب هو المطلوب لذاته والمرغوب في نقسه ، فكذلك تصر النظر على مشاهدة الحق الأول هو المقصود لذاته والمحبوب في نفسه .

[ تنبيه ] أن قيل ؛ كيف يمكن تحقيق المرتبة الرابعة من التوحيد لتوقفها على عدم مشاهدة غبير الواحد مامع أن كل أحبد يشاهد الارض والسماء وسائرالأجسام المعسوسة وهيكثيرة ، فكيف يكون الكثير واحدا؟ ( قلنا ) ; من تيقن أن المكنات بأسرها اعدام صرفة في تفسها ، وأن ما به تحققها من الله سبحانه ، ثم احاط على قلبه نور عظمته وجلاله بحبث بهره وغلب على قلبه الحب والانس حتى عن غيره اغفله ، فأى استبعاد في ان يوجب شدة استقراقه في لجنة العظمة والجملال والكمال والجمال وغلبسية الحب والأنس عليه ، مع عدمية الكثرة ووحدة مايه التحقق عنده ورسوخ ذلك ،

وارتكازه في تلبه أن لايرى في نظرشهوده إلا هو ، ويقيب عنه غيره ، لقصر نظر بميرته الباطنة على ماهو الحقيقة والواقع . وعا يكسر سورة استبعادك: ان المشغول بالسلطان والمستغرق في ملاحظة سطوته ربما غفل عن مشاهدة غيره ، وإن العاشق قد يستغرق في مشاهدة جمال معشوقه ويبهره حيه بحيث لايرى غيره ، مع تحقق الكثرة عنده ، وإن الكواكب موجودة في النهار مع انها لاترى لمفاويية أنوارها واضمحلالها في جنب نور الشمس ، فأذا جاز أن يفلب نور الشمس على نور الكواكب ويقهرها بحيث يضمحل ويفيب عن بصر الظاهر ، فأى استبعاد في أن يفلب نور الوجود الحقيقي القاهر هلى الموجودات الضميقة الامكانية ويقهرها ، بحيث يفيب عن نظر المقل والبصيرة ثم هده المشاهدات التي لايظهر فيها إلا الله الواحد الحق لا تدوم ، بل هي كالبرق الخاطف والدوام فيها عزيز نادر .

### فصبتل

( ابتناء النُّوكل على حصر المؤثَّر في الله تعالى )

اعلم: انه لايمكن التوكل على الله تمالى في الامور حتى النوكل إلا بالباوغ إلى المرتبة الثالثة من التوحيد، وهي التي يرتبط بها التوكل دون غيرها من المراتب ، إذ للرتبة الرابعة لايتوقف ولا يبتني عليها التوكل ، والأولى بجرد نفاق لا يغيد شيئاً ، والثانية ما اعنى بجرد التوحيد بالاعتقاد لل يورث حال توكل كما ينبغي ، قانه موجود في عموم المسلمين مع عدم وجود التوكل كما ينبغي فيهم .

والمناط في النوكل هو ثالث المراتب في التوحيد ، وهو أن ينكشف للعبد بنور الحق ان لافاعل إلا أقه ، وأنكل موجود : من خلق ورزق وعطاء ومنع وغنى وفقر ، وصحة ومرض ، وعز وذل ، وحياة وموت ... الى غير ذلك عما

يطلق عليه اسم ، فالمتقرد بأبداعه واختراعه هو الله تمال لاشربك له قيه ، واذا الكشف له هذا لم ينظر الى غيره، بل كان منه خوفه واليه رجاؤه، وبه ثقته وهليمه إنكاله ، فأنه الفاعل بالانفراد دون غيره ، وما سواء مسخرون لا استقلال لهم بتحريك ذرة في ملكوت السماوات والارض واذا انفتح له أبراب للعارق أتعتم له هيدًا أتضاحاً أتم من للشاهيدة بالبصر ، وإنما يصده الشيطان عن هذا التوحيد ، ويوقع في قلبمه شائبة الشرك بالالتفات الى بعض الوسائط الق يتراءى ق بادى النظر منهثيتها لبعض الامور ، كالاعتماد على النيم في نزول المطر ، وعلى المطر في خروج الزرع وتباته وتمائه ، وعلى الربح في استواء السفينة وسيرها ، وعلى بعض نظرات الكواكب واتصالاتها في حدوث بمضالحوادث في الأرض ، وكالالتفات الياختيار بمضالحيو إنات وقدرتها على بعض الاقمال ، قيوسوس الشيطان في قليمه ويقول له ! كيف ترى الكل من الله تعالى ، وهــذا الانسان يعطيك رزقيك باختيار. فان شاه أعطاك وإنشاء منع ، وهذا الشخص قادر على جز رقبتك بسيقه قان شاء جو رقيتك وان شاء هني عنك ، فكيف لاتخافه ولا ترجوه وأمرك بيده ، وأنت · تشامد ذلك ولا تجك فيه 15

ولا ربب في أن امثال هذه الالتقانات جهل يحقائق الامور ، ومن مكن الشيطان وسلطه على نفسه حتى يوقع هذه الوساوس في قلبه فهو من الجاهلين بأبواب المعارف ، إذ من انكشف له أمر المعالم كما هو عليه ، علم السماء والكواكب والريخ والنيم والمطر والانسان والحيوان ... وغير ذلك من المخلوقات كليم مقهورون مسخرون للواحد الحق الذي لاشريك له، فيعلم ان الربح مشلا هواه ، والهواء لا يتحرك بنفسه ما لم يحرك عرك ، وهدذا ال الربح مشلا هواه ، والهواء لا يتحرك بمناه عمرك الربع مشلا هواه ما إسحركه على التحريك عمرك المحرك المحرك المحرك المربح مشلا هواه ما لم يحركه على التحريك عمرك المحرك المربح مشلا هواء ما لم يحركه على التحريك عمرك المحرك المرب المحرك المرب الما يحرك المربع مشلا الما يحركه على التحريك عمرك المحرك المرب المحرك المربع مثلا الما يحرك المربع مشلا يحرك المربع مثلا يحرك المربع المناه يعرك المربع المناه والمرك المربع المناه والمربع مثلا يحرك المربع المربع المناه والمربع المناه والمربع المناه والمربع المناه المربع المناه والمربع والمربع المناه والمربع المناه والمربع المناه والمربع المناه والمربع والمربع المناه والمربع المناه والمربع المناه والمربع المناه والمربع المناه والمربع المربع والمربع المناه والمربع و

إلى المحرك الأول الذى لاعرك له ولا هو متحرك في نفسه . وكذا الحال في توسط غيره من الافلاك وتجومها ، وكائنات الجو ، والموجودات على الأرض من الجماد والنبات والحيوان .

فالتفات العبد في نبعانه الى بعض الأشياء من الرياح والأمطار أوالانسان أو الحيوان يضاهي التفات من اخذ لتجز رقبته ، فأمر الملك كاتبه بأن يكتب توقيماً بالمقو عنه و تخليته ، فأخف العبد يشتغل بمدح الحبر أو الكافد أو الكافد أو القلم أو الكافد أو الكافد أو الكافب ما تخليصت ، فيرى نجاته من الحبر والكافد دون القلم أومن القلم دون عركه ما تخليصت ، فيرى نجاته من الحبر والكافد دون القلم أومن القلم دون عرك أعني الكاتب ومسخره . وان الكاتب أومن الكاتب دون الملك الذي هو عرك الكاتب ومسخره . وان الكاتب لاحكم له في نفسه وانما هو مسخر في يد الكاتب ، وان ولم يشكر إلا الملك ، بل ربما يدهشه قرح النجاة وشكر الملك عن ان يغطر بها له الكافد والمعبر والقلم والكاتب ، ولا ربب في ان جميع المخلوقات من بها له الكافد والمعبر والقيم والمكاتب ، ولا ربب في ان جميع المخلوقات من الهمس والقمروالنجوم والقيم والمكاتب ، ولا ربب في ان جميع المخلوقات من الهمس والقمروالنجوم والمنبع والمكاتب وتسخير الكاتب في يد السلطان في قبضة القدرة، كتسخير القلم في يد الكاتب وتسخير الكاتب عن ان كاتب عو الله صبحانه كما قال تعالى . إذ الحق ان الكاتب هو الله صبحانه كما قال تعالى .

# ا وَمَا رَمَّيْتُ إِذْ رَمَّيْتَ وَلَكُنَّ اللَّهُ رَمِّي ، (١)

قمن انكشف له أن جميع ماني السماوات والأرض مستحرات للواجب الحق م ير في الوجود مؤثراً إلا هو ، وأنصرف عنه الشيطان خائباً ، وأيس عن مزج توحيده بهذا الشرك .

<sup>(</sup>١) الأشال ، الآية : ١٧ .

وأما من لم ينشرح ينور الله صدره ، قصرت يصير ته عن ملاحظة جبار السماوات والأرض ومشاهدة كونه وراء الكل ، فوقف في الطريق على بعض المسخرات ، وهو جهل محض ، وغلطه في ذلك كفلط السلة مشلا لو كانت تدب على الكافد فترى وأسالقلم يسود الكافد ، ولم يعتد بصرها الى الأصابع واليد ، فضلا عن صاحب اليد ، وظنت أن القلم هو المسود المبياض ، وذلك لقصور بصرها عن مجاوزة وأس القلم لعنيق حدقتها ،

### فمسل

( مناجاة السر لأرباب القلوب )

قال بعض المارفين (١) أ أرباب القلوب والمفاهدات قدد انطق الله في حقيم كل ذرة في الارض والسماوات بقدرته التي انطق بها كل شيء عقى سمعوا تقديسها وتسبيحها وشهادتها على نفسها بالمجز ، بلسان الواقع الذي هو ليس بعربي ولا أعجمي ، وليس قيه حرف وصوت ، ولا يسمعه أحد إلا بالسمع العقل الملكوتي دون السمع الظاهر الحسي الناسوني ، وهذا النطق بالسمع المقلي الملكوتي دون السمع الظاهر الحسي الناسوني ، وهذا النطق الذي لكل ذرة من الأرض والسماوات مع أرباب القلوب إنما هو ( مناجاة السر)، وذلك عا لا يتحصر ولا يتباهى ، فانها كلمات تستمد (٢) من بحر كلام الذي لانهاية له !

<sup>(</sup>۱) المقصود به (أبوحامدالغزالي) في احياء العلوم ، رأجع الجرء الرابع ص ١١٤ للطبوع بالمطبعة العثمانية بمصر سنة ١٣٥٢ ، وسترى انهذه الفصول مقتبسة منه بتفيع في العبارة و تقديم و تأخير ، و كذلك هذا الفصل المنقول عنه فيه تفيير و اختصار كثير ، وصاحب الكتاب اعترف \_ فيماسياتي \_ باقتباس هذه الفصول من الغزالي .

 <sup>(</sup>٢) وفي نسختنا الخطية ( لأنهاكلام يستمد )، ولكن الموجود في المطبوعة
 وفي نسخة احياء العلوم كما اثبتناه في المتن .

قُلْ لُو كَانَ البَحْدُر مِداداً لِكَلِيهِاتِ رَبِّي لَنَفِدَ البَحْرُ
 قَبْلُ أَنْ تَنْفُدَ كَلِيماتُ رَبِّي وَلَوْ جِثْنَا بِمِثْلَهِ مَدُداً (١).

ثم إنها لماكانت مناجية يأسرار الملك والملكود، وليس كل أحد موضعاً للسر، بل صدور الأحرار قبور الأسرار، فاختصت مناجاتها بالأحرار من أرباب القلوب، وهم أيضاً لا يحكون هذه الأسرار لفيه هم إذ إفشاء السر لؤم، وهل رأيت قبط أميناً على اسرار الملك قبد نوجى بخفاياه فينادى بها على الملا من الحلق، ولو جاز اقتاء كل سر لمانبي النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - هن افشاء سر القدر، ولما خص أمير المؤمنين (ع) ببعض الأسرار، ولما قال - صلى الله عليه وآله وسلم - ؛ « لو تعلمون ما أعلم المنحكتم قليلا ولبكيتم قال - على كان يذكر لهم ذلك حتى يبكون ولا يضحكون.

فاذن عن حكايات مناجاة ذرات الملك والملكوت لقلوب أرباب المعاهدة ما نعان ؛ (أحدهما) المنع عن إفشاء السر ، (ثانيهما) خروج كلماتها عن الحصر والنهاية ، و نحن نحكي في فعل الكتابة قدراً يسيراً من مناجاة بعض ما يرى أسباباً ووسائط ، واقرارها بالعجز على انفسها ، ليقاس عليه جميع الأفعال السادرة عن جميع الأسباب والوسائط المسخرة تحت قدرة الله ، ويفهم به المحادرة عن جميع الأسباب والوسائط المسخرة تحت قدرة الله ، ويفهم به على الاجمال كيفية ابتناء التوكل عليه، و نردله رودة التفهم كلما تها الملكونية الى المروق والأصوات ، وإن لم تكن أصواتاً وحروفاً ، فنقول ؛

قال بعض الناظرين عن مشكاة تور الله للكاغد، وقد رأى وجهه أسود بالحبر ؛ «ثم سودت وجهك وقد كان أبيض مشرقاً ؟» .

غقال ؛ « ماسودت و چهي ، و إنما سوده الحبر ، فاسأله ثم فعل كذا ؟» .

<sup>(</sup>١) الكهف، الآية ! ١٠٩.

ج ۱

فسأل الحبير عن ذلك ، فقال ! « هذا السؤال على القلم الذي أخرجني من مستقرى ظلماً » .

فسأل القلم، فأحاله إلى اليد والأصابع ، وهي إلى القدرة والقوة ، وهي إلى الارادة ، مصنرفاً كل واحسد منهم بعجز نفسه ، وبكونه مقهور؟ مسخراً تحت قبر المحال عليه من دون استطاعة لمخالفته ،

ولما سأل الارادة ، قالت ; ﴿ مَا انْتَهْضَتْ بِنَفْسَى مَ بِلَ بِعَثْثَ عَلَى اشْخَاصَ. القددة وإنهاضها ، ويحكم رسول قاهر ورد على من حضرة القلب بلسان العقل ، وهسذا الرسول هو العلم ، فالسؤال عن انتهاشي يتوجه على العقل والقلب والملم » .

ولما سألها قال ( العقل ) : « أما أنا فسراج ما اشتعلت بنفسي ولكني اشىلت يو .

وقال ( القلب ) : د أما أنا فلوح ما البسطت ينقسي ولكني بسطت » . وقال ( العلم ) : ﴿ أَمَا أَمَا قَنْقَشَ نَقَشَتَ فَيْ لُوحِ القَلْبِ لِمَا أَشْرِقَ سَرَاجِ العقل ، وما انتقصت بنفسي بلنقشي غيرى، فسل القلم الذي نقشني ورسمني على لوح القلب بعد اشتمال سراج العقل » .

وعند هذا تحير السائل وقال ! وعاهدًا القلم وهذا اللوح وهذا المنط وهذا السراج؟ فأني لا أعلم قلماً إلا من القصب ، ولا لوحاً إلا من المديد أو الحشب ، ولا خطأ إلا بالحبر ، ولا سراجاً إلا من النار . وان لأسمع في هذا المنزل حديث اللوح والقلم والحط والسراج ، ولا اشاهد من ذلك شيئاً» فقال له ( العلم ) : وفاذن بضاعتك مزجاة ، وزادك قليل ، ومركبك ضعيف ، والمهالك في الطريق الذي توجهت اليه كثيرة ، فان كنت راغباً في استنمام الطريق الى المقصد ، فأعلم أن الموالم في طريقك ثلاثة ! ( أولها ) عالم الملك والشهادة ، ولقدكان الكافدوالحير والقلم واليد والأسابح منهذا العالم ، وقد جاوزت تلك المنازل على سهولة ، (وثانيها) عالم الملكوت الأسفل وهو يشيه السفينة التي بين الارض والماء ، فلا هي حد اضطراب الماء ، ولا هي في حد سكون الأرض وثباتها ، والقدرة والارادة والعلم من منازل هذا العالم . (وثالثها) هالم الملكوت الاعل ، وهو من ورائل ، فاذا جاوزتني العالم . (وثالثها) هالم الملكوت الاعل ، وهو من ورائل ، فاذا جاوزتني انتهيت الدمنازله ، وأول منازله القلم الذي يكتب به العلم على لوح القلب وفي هذا العالم المهامه الفسيحة والجبال الشاهنة والبحار المفرقة » .

فقال له السائل|السالك: « قد تحيرت في امرى ولست أدرى انى اقدر على تعلم هذا الطريق المخوف أم لا ، فهل لذلك علامة أعرف بها تسكنى على تعلم هذا الطريق ؟ » .

فقال : « نعم ؛ افتح بصرك ، واجمع ضوء هينك وحدقه نحوى ، فان ظهر لك القلم الذي به يكتب في لوح القلب ، فيشب أن تكون إلمه لا لهذا العلريق ، فان كل من جاوز الملكوت الأسغل وقرع أول باب من الملكون الأعلى كوشف به الأعلى كوشف به وانول عليه وآله وسلم \_ كوشف به وانول عليه قوله تمالى :

الأكرم الله يعلم ربك الله يخلق ... الى قوله : إقرأ وربك الأكرم الله يعلم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم الإنها وهدا الغلم قلم إلي ليس بقصب ولا خشب الو ماسمعت أن متاع البيت يشبه رب البيت ؟ وقد علمت أنافة تعالى لا تشبه ذاته سائر الذوات فليس في ذاته بجسم ولا هو في مكان ، فكذلك لا تشبه يده سائر الأيدى ، فلا قلمه سائر الاقلام ، ولا كلامه سائر الكلام ، ولا خطه سائر المعلوط . ولا قلمه سائر الهية من عالم الملكوت الاعلى ، قليست يده من لهم وعظم بل هذه أمور إلهية من عالم الملكوت الاعلى ، قليست يده من لهم وعظم

<sup>(</sup>١) الملق ، الآية : ١ ، ٣ ـ ٥ ـ

ودم ، ولا قلمه من قصب ، ولا لوحبه من خشب ، ولا كلامبه من صوت وحرف ، ولا خطه من نقش ورسم ورقم ، ولا حبره من زاج وعقص . قان كنت لانشاهد هذا هكذا قأنت من أهل النشبيه والتجسم وما هرات ربك إذ لو نزهت ذاته تمالى وصفاته عن ذات الاجسام وصفاتها ويزهت كلامه عن الحروف والاصوات ، قما بالك تتوقف في يده وقلمه ولوحه وخطه ، ولا تنزهها عن الجسمية والتشبيه بغيرها ؟» .

فلما سمع السائل السائك من العلم ذلك ، استشعر تصور نفسه وقتح بصريصيرته ، بعد الايتهال الى دبه ، فانكشف له القلم الالهي ، فاذا هو كما وصف العلم ، ماهو من خشب ولا قصب ، ولا لمه رأس ولا ذنب ، وهو يكتب على الدوام في قلوب البشر استاف العلم ، فشكر العلم وودعه ، وسافر الى حضرة القلم الالهي [، وقال له :

«أيها القلم ا مالك تخط على الدوام في القلوب من العلوم ما تبعث به
 الارادات إلى انهاض القدرة وإشخاصها وصرفها الى المقدورات ؟».

فقال له ( القلم الآلمي ) ; « أفنسيت مارأيت في عالم الملك وسده من جراب القلم الأدمي حيث أحالك الداليد ؟ فجوابي مثل جوابه ، فانى مسخر تعت بد الله تعالى الملقبة ب ( يمين الملك ) ، فاسأله عن شأنى فانى في قبضته وهو الذي يرددني ، وأنا مقهور مسحر ، فلا فرق بين القلم الإلهي والقلم الأدمى في معنى التسخير ، وإنما الفرق في ظاهر الصورة » .

نقال السائل : ومن يمين الملك ؟ ي .

قال القلم : وأما سممت قوله تعالى:

وَ ٱلسَّمُواتُ مَطُويًاتُ بِيهِمينِهِ ؟ (١) ؟.

<sup>(</sup>١) الزمر ، الآية ٢٧٠ .

قال ) د تعم إ سبعته ۽ ۽

قال : ﴿ وَالْاقْلَامُ أَيْضًا فِي قَيْضَتُهُ وَهُو الَّذِي يُردُدُهَا ﴾ .

فافر السائل من عند القلم الى اليمين ، حتى شاهده ، ورأى من عبائبه ما يزيد على عبائب القلم ، ورأى أنه يمين لا كالايمان ، ويدلا كالايدى ، واصبع لا كالاصابع ، فرأى القلم متحركاً في قيضته ، فسأله عن سبب تحريكه القلم فقال ؛ وجوابي ما سمعته من اليمين التي رأيتها في عالم الشهادة ، وهو الحوالة على القدرة ، أذ اليد لاحكم لها في نفسها ، وإنما عركها القدرة » ، فسأفر الى عالم القدرة ورأى فيها من العجائب ما استحتر لاجلها ما قبلها فسألها عن سبب تحريكها اليمين .

ققالت: « إنما أناصفة فاسأل القادر ، إذا لعهدة على الموصوف دون الصفة ». وعند هذا كاد أن يزيخ قلب السائل ، وينطلق بالجرأة لسان السؤال ، فثبت بالقول الثابت ونودي من وراء سرادقات الحضرة :

# و لايساً لَ عَمَّا يَغُمُّلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ، (١).

نغشيته دهشة الحضرة ، فخر صعفاً في غشيته مسدة ، فلما أفاق قال ؛ وسبحانك ! ما أعظم شأمك واعز سلطانك ، تبت اليك وتوكلت عليك ، وآمنت بأنك الملك الجبار الواحد القهار ، فلا أخاف غيرك ولا أرجو سواك ولا أعوذ إلا بعفرك من عقابك ، وبرضاك من سخطك ، ومالى إلا أن أسألك واتضرع اليك ، وأقول ؛

( إِشْرَحْ لِي صَدْرِي ) لاعرفك ، ( واحدُلُلُ عُقَدةً مِنْ لِيساني) (٢) لاثني عليك.

<sup>(</sup>١) الإنبيان الآية ١٣٠ . (٢) طه ، الآية يه ٢٥، ٢٧.

فنودى من وراء الحيواب ! ه إباك أن تطمع في الثناء ، فان سيد الانبياء ملى الله عليه وآله وصلم مازاد في هذه الحضرة على أن قال ؛ ( سبحا ما لا اثنى ثناء عليك كما أنت أثنيت على نفسك ) ، وإباك أن تطمع في المعرقة ، فان سيد الاوصياء قال : ( العجمز عن درك الادراك ادراك ، والفحص عن سر ذات السر إشراك ) ، فيكفيك فميياً من حضرتنا أمك عاجز عن ملاحظة جلالنا وجمالنا ، وقاصر عن إدراك دقائق حكمنا وأفعالنا » .

قعند هذا رجع السائل السالك ، واحتذر عن أسئلته ومعانبته ، وقال للقدرة واليمين والقلم والارادة والقدرة وما بعدها بد اقبلوا عذرى فانى كنت غرباً جديد العهد بالدخول في هذه البلاد ، والآن قد صحعندى عذركم وانكشف لى أن المتفرد بالملك والملكوت والعزة والجبروت هو الواحد القبار وما أنتم إلا مسخرون تحت قهره وقدرته ، مرددون في قبعنته ، وهو الأول بالاضافة الى الوجود ، إذ صدر منه الكل على ترتيبه واحداً بعيد واحد ، وهو الأخر بالاضافة الى سي المسافرين اليه ، فانهم لا يزالون مترقين من منزل الممنزل الى ان يقع الانتهاء ال حصرته ، فهو أول في الوجود وأخر في المفاهدة المعنزل الى ان يقع الانتهاء ال من يعلله بالسراج الذى اشتمل في قلبه بالبصيرة الباطنة النافذة في عالم الملكوت ، وهو الباطن بالاحتافة الى الماكفين في عالم الشهادة النافذة في عالم الملكون ، وهو الباطن بالاحتافة الى الماكفين في عالم المهادة الطاهرة الطالبين لادراكه بالمواس» .

وهذا هوالتوحيد فالفعل للسالكين، الذين انكشف لهم وحدة الفاهل بالمشاهسةة واستماع كلام ذرات الملك والملكوت، وهو موقوق على الإيمان بعالم الملكوت والتمكن من المسافرة اليه واستماع الكلام من أهله. ومن كان أجنبياً من هذا العالم ولم يكن له استعداد الوصول اليه ولم يمكنمه ان يسلك السبيل الذي ذكرناه، فينغين ان يردمثله المالتوحيد الاعتقادي الذي

يوجد في عالم الشهادة ، وهو أن يعلم بيعض الأدلة وحدة الفاعل ، مثل أرب يقال له : أن كل أحد يعلم أن المنزل يقسد بصاحبين والبلد يفسد بأميرين ، فائه العالم ومديره واحد ، إذ إ

# ولو كَانَ قِيهِمَا آلِهَةً إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتًا \* (١)

فيكون ذلك على ذوق ما رآه في عالم الشهادة ، فينفرس اعتقاد التوحيد في قلبه بهذا الطريق بقدر عقله واستعداده ، وقد كلفوا الأنبياء ان يكلموا الناس على قدر عقولهم .

ثم الحق ان هذا التوحيد الاعتقادي اذا قوى يصلح ان يكون هماداً للتوكل وأصلا فيه ، اذ الاعتقاد اذا قوى عمل عمل الكشف في إثارة الأحوال إلا أنه في الغالب يضعف ويتسارع اليه الاضطراب ، فيحتاج الى من يحرسه بكلامه ، وأما الذي شاهد الطريق وسلكه ينفسه ، فلا يخاف عليه شيء من ذلك ، بل لو كعف له الغطاء لما ازداد يقيناً وأن كان يزداد وضوحاً .

( تنبيه ) اعلم ان ما يبتني عليه التوحيد المذكور ، أعني كور جميع الأشياء من الأسباب والوسائط مقهورات مسخرات تحت القدرة الأزلية ظاهر . وسائر ماأوردنا في هذا المقام عاذكره أبو حامد الغزالي وتبعه بهض أصحابنا « ولا اشكال فيه إلا في أفعال الانسان وحركاته » (٢) ، فأن البديهة تشهد بثبوت نوع اختيار له ، لأنه يتحرك ان شاء ويسكن أن شاء ، مع أنه لو كأن مسخراً مقهوراً في جميع أفعاله وحركاته ، لزم الجبر ولم يصح التكليف والثواب والعقاب . ولتحقيق هذه المسألة موضع آخر، ولا يليق ذكرها هنا .

<sup>(</sup>١) الأنبياء ، الآية : ٢٢ .

 <sup>(</sup>٣) مكذا في المطبوعة وفي نسختنا الحطية والنسخة الأخرى ا « ولا ريب في لزوم الاشكال في افعال الانسان وحركاته » .

والحق ان كل ما قيل فيها لا يخلو عن قصور ونقصان، والأولى فيها السكوت والتأدب بآداب الشرع (١) .

ومثها ة

## الغواطر النفسانية والوساوس الشيطانية

اعلم أن الخاطر ما يعرض في القلب من الافكار فان كان مدموماً داعياً الى الشير سمي ( وسوسة ) ، وان كان محموداً داعياً الى الشير سمي ( إلهاماً ) . وتوضيح ذلك : ان مثل القلب بالنصبة الى ما يرد عليه من الخواطر مثل هدف تتوارد عليه السهام من الجوانب ، أو حوض تنصب اليه مياه مختلمة من الجداول ، أو قبة ذات أبواب يدخل منها أشخاص متخالفة ، أو مرآة منصوبة توتاز اليها صور متباينة ، فكما أن هذه الأمور لا تنفك عن تلك السوابح ، فكذا القلب لا ينفك عن واردات الخواطي . فلا تزال هذه اللطيفة الالهيئة مضماراً لتطاردها ومعركة لجولانها وتراحمها ، الى أن يقطع ربطها عن البدن ولذاته ، ويتخلص عن لدغ مقارب الطبع وحياته .

ثم لما كان الحاطر أمراً حادثاً فلا بدله من سبب، فان كان سببه شيطاناً فهو الوسوسة ، وانكان ملكاً فهو الالهام - ومايستعد به القلب لقبول الوسوسة يسمى إغواءاً وخذلاناً ، وما يتهيأ به لقبول الالهام يسمى لطفاً وتوفيقاً . والى ذلك اشار سيد الرسمل حصلي الله عليه وآله وسلم . يقوله : « في القلب

<sup>(</sup>۱) هذا اعتراف بالعجز وهروب من حل هذه المعشلة التأريخية في سر الخلق، والحل الذي لم يسبق اليه البشر حتى عند فلاسفتهم الاقدمين والمتأحرين ما قاله المأمنأ الصادق (ع) : « لاجبر ولا تفويض ، ولكن أمر بين أمرين » فأن الفاعل الذي منه الوجود هوالله تعالى وحده لاشريك له في خلقه ، والفاعل الذي به الوجود هو المعتاد في قعله .

لمثنان (١) ؛ لمة من الملك ايعاد بالحتير وتصديق بالحق ، ولمة من الشيطان ايماد بالشر وتكذيب بالحق ، وبقوله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ ؛ و قلب المؤمن بين اصبعين من أصابع الرحمن » .

## فمسل

## (أقسام المتواطر ومنها الالهام)

المخاطر ينقسم الى ما يختلج بالبال من دون ان يكون مبدأ للفعل اوهي الأماني الكاذبة والأفكار الفاسدة ، والى عرك الارادة والعزم على الفعل ، إذ كل فعل مسبوق بالخاطر أولا ، فمبدأ الأفعال الخواطر ، وهي تحرك الرغبة والرغبة العزم ، والعزم النية ، والنية تبعث الأعضاء على الفعل ، (والثاني) كما عرفت ان كان مبدأ للخير يكون إلهاماً ومحموداً ، وان كان مبدأ للشر يكون إلهاماً ومحموداً ، وان كان مبدأ للشر يكون إلهاماً ومحموداً ، وان كان مبدأ للخير يكون إلهاماً ومحموداً ، وان كان مبدداً للشر

( منها ) ما يرجع الى التمنى ، سواء كان حصول مايتمناه عكناً أو محالا ، وسواء كان المتمنى حسناً محموداً أو تبيحاً مذموماً ، وسواء كان عدمه مستنداً

(۱) روى الحديث في احياء العلوم ج٢ ص٢٢ هكذا ; و في القلب لمتان ؛ لمة من الملك ايعاد بالخير وتصديق بالحق ، فمن وجد ذلك فليعلم انه من الله سبحانه وليحمد الله - ولمة من العدو ايعاد بالهر وتكذيب بالحق ونهي عرب للخير ، فمن وجد ذلك فليستمذ بالله من الشيطان الرجيم ، ثم تسلا قوله تعالى ; و الشيطان يعدكم الفقر ٠٠٠ ، الآية .

وهذا الحديث لم نعثر عليه من طرقناً ، وكذا الحديث الآتي :

في نهاية ابن الأثير ; « في حديث ابن مسعود ؛ لابن آدم لمتان ; لمة مرب الملك ولمة من الشيطان . اللمة الهمة والخطرة تقع في القلب ، اراد إلمام الملك أو الشيطان به والقرب منه » . ج'

(ومنها) ما يرجع الى التعليم، وربما بلغ حداً يتخيل كثيراً من الامور الاتفاقية الدالة على وقوع مكروه بنفسه أو بما يتعلق به، ويعنطرب بذلك، وان لم تكن مشهورة بذلك عند الناس، وربما حدثت في القوة الوهمية خباثة وشيطنة تذهب غائباً الى ما يؤذيه ويكرهه ولا يذهب الى ما يريده ويسره، في يتخيل ذهاب أمواله وأولاده وابتلامه بالأمراض والاسقام ووصول المكروه من الغير ومفلوبيته منعدوه، وربما حصل لنفسه نوع اذعان لهذه التخيلات لمغلوبية العاقلة للواهمة - فيعتريه نوع اضطراب وانكسار، وقلما يذهب مثل هذه القوة الوهمية فيما يشاه ويريده من تخيل الغلبة وحصول التوسمة في الأموال والأولاد، بحيث يحصل لنفسه نوع اذعان لها، فتنبسط وتهتز، وهذا شر الوساوس وأردؤها، وربما كان المنشأ لبعضها نوع اختلال في الدماغ . شر الوساوس وأردؤها، وربما كان المنشأ لبعضها نوع اختلال في الدماغ . وجميع الانواع المذكورة بأقسامها مفسدة للنفس يحسدت فيها نوع ذبول وانكسار ويصدها عما خلقت لأجله.

( ومنها ) مايرجع الى التفاؤل ، وهذا ليس مذموماً ، وقد ورد من رسول الله عليه وآله وسلم - ; أنه يحب التفاؤل ، وكثيراً ما يتفاءل بيعض الامور .

( ومنها ) الوسواس في العقائد ، بحيث لا يؤدي الى الشك المزيل لليقين، قانه قادح في الايمان كما تقدم ، ومرادنا بالوسوسة وحسديث النفس في العقائد هنا ما لايضر بالايمان ولا يؤاخذ به ـ كما يأتي ـ .

( تذنيب ) قد ظهر مما ذكر : ان أكثر جولان الخاطر إنما يكون في فالت لا تدارك له ، أو في مستقبل لابد وان يحصل منه ماهو مقدر ، وكيف كان هو تضييح لوقته ، إذ آلة العبد قلبه وبعناعته عمره ، فاذا غضل القلب في نفس واحد عن ذكر يستفيد به أنساً بالله او عن فكر يستفيد ممرفة الله ليستفيد بالمعرفة حبا لله ، فهو مغبون ، وهذا إن كان فكره ووسواسه في المباحات ، مع ان الفالب ليس كذلك ، بل يتفكر في وجوه الحيل لقمناه الشهوات ، اذ لا يوال بنازع في الباطن كل من فعل فعلا مخالفاً لنرضه ، أو من يتوهم انه ينازصه وبخالفه في رأيه ، بل يقدر المخالفة من أخلص الناس في حبه حتى في أهله وولده ، ثم يتفكر في كيفية زجرهم وقهرهم وجوابهم عما يتعللون به في مخالفتهم فلا يوال في شغل دائم معنيع لدينه ودنياه .

## فصسل

( المطاردة بين جندي الملائكة والشياطين في ممركة النفس )

قد عرفت أن الوسواس أثر الشيطان الخناس، والالهام عمل الملائك الكرام، ولا ريب في أن كل نفس في بقو فطرتها قابلة لأثر كل منهما على التساوي، وأنما يترجح أحدهما بمتابعة الهوى وملازمة الورع والتقوى، فأذا مالت النفس ألى مقتضى شهوة أو غضب وجد الشيطان مجالا فيدخل فأذا مالت النفس ألى مقتضى شهوة أو غضب وجد الشيطان مجالا فيدخل الملك بالوسوسة، وأذا أنصرفت ألى ذكر ألله مناق مجاله وأرقعل فيدخل الملك بالالهام، فلا يزال التطارد بين جندي الملائكة والشياطين في معركة النفس. لهيولائية وجودها وقابليتها للأمرين بتوسط قوتيها المقلية والوهمية، ألى أن

يغلب أحد الجندين ويسخر علكة النفس ويستوطن قيها ، وحيناذ يكون اجتياز الثاني على سبيل الاختلاس ، وحصول الفلية انما هو بغلبة الهوى او التقوى فأن غلب عليها الهوى وخاضت فيه صارت مرعى الشيطان ومرتعه وكانت من حزيه ، وإن غلب عليها الورع والتقوى صارت مستقر الملك ومهبطه ودخلت في جنده ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم \_ ; « خلق الله الاس ثلاثة أصناف ; صنف كالبهائم ، قال الله تعالى :

و لَهُم قُلُوبٌ لا يَفْقَهُ ونَ بِهِما وَلَهُمْ أَعْيُنُ لا يُبْعِيرُونَ بِها (١) ع.

وصنف أجسادهم أجساد بني آدم وأرواحهم أرواح الشياطين، وصنف كالملائكة في ظل الله يوم لا ظل إلا ظله ».

ولاريب في أن أكثر القلوب قدفتحها جنود الشياطين وملكوها، ويتصرفون فيها بصروب الوساوس الداعية الله إيثار العاجلة واطراح الأجلة ، والسرفيه؛ أن سلطنة الشيطان سارية في لحم الامسان ودمه وعيطة بمجامع قلبه وبدنه ، كما أن الشهوات عتزجة بجميع ذلك ، ومن هما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم \_ ! « أن الشيطان ليجري من بني آدم مجرى الدم » ، وقال الله سبحانه \_ حكاية عن لسنان اللهين \_ !

لَأَفْهُ للْمَانَ لَهُمْ صِراطَكَ أَلْمُسْتَقْيمَ ثُمَّ لَآتِينَهُمْ
 مِن بَيْن أَيْدِيهِ م وَمِن خَلْفِه م وَعَنْ أَيْبَانِهِ م

<sup>(</sup>١) الأمراف ، الآية : ١٧٩ ،

# وَّءَنْ شَائِلِهِمْ (١) \*.

فالحنلاص مرأيدي الشياطين يحتاج اليجاهدة عظيمة رياضة شاقة ،فدن لم يقم في مقام اللجاهدة كانت نفسه هدفاً لسهام وساوسهم وداخلة في أحزابهم

## قصيل

( نسويلات الشيطان ووساوسه )

لما كانت طرق الباطل كثيرة وطريق الحق واحدة ، فالأبواب المفتوحة للشيطان الى القلب كثيرة ، وباب الملائكة واحدة ، ولدا روي ان الني -صلى لله عليه وآله وسلم - خط يوماً لأصحابه خطأ وقال ! « هذا سبيل الله » ، ثم خط خطوطاً عن يميته وشماله فقال ذ « هذه سبل على كل سبيل منها شبطان يدهو اليه » ، ثم ثلا قوله سبطانه :

و وَأَنَّ هَٰذَا صِراطِي مُستَّقَيماً فِالْبِحُوهُ وَلاَ تَدَّبِهِ وَاللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ال

ثم لسهولة ميل النفس الى الباطل وعسر انقيادها للحق تكون العلرق للمؤدية الى الباطل التي هي أبواب الشيطار ... جلية ظاهرة ، فكانت أبواب الشيطان مفتوحة أبدأ ، والطرق المؤدية الى الحق التي هي باب الملائكة خفية ، فكان باب الملائكة مسدوداً دائماً ، فما أصعب بالمسكين ابن آدم ان يسد هذه الأبواب الكثيرة الظاهرة المفتوحة ويقتح باباً واحداً خفياً مسدوداً ، على ان

<sup>(</sup>١) الأمراف الآبة ١٦٠، ١٧.

<sup>(</sup>٢) الأنمام، الآية : ١٥٢ .

اللعين ربدا يلبس بين طريق الحق والباطل ويعرض الشر في موضع الخير ، بحيث يظن أنه لمة الملك وإلهامه ، لا وسوسة الشيطاري و إغواؤه ، فيهلك ويضل من حيث لا يعلم ، كما يلقي في قلب العالم أرب الناس لكثرة غماتهم أشرقوا على الهلاك ، وهم من الجهل موتى ، ومن الغفلة هلكي ، أما للترحمة على عبادالله ؟ أما تريد الثواب والسعادة في العلى ؟ قما بك لا تنبههم عرب رقدة الغفلات بوعظك ، ولا تنقذهم من الهلاك الأبدي بنصحك ؟ وقد من الله عليك بقلب بصير وعلم كثير والسان ذلق والهجة مقبولة ا فكيف تخفي نعم الله تمالي ولا تظهرها ؟ فلا يزال يوسوسه بأمثال ذلك ويثبتها في لوح نفسه ، ألى أن يسخره بلطائف الحيل ويشتقل بالوعظ، فيدعوه الى التزين والتصنسم والتحسن بتحسين اللفظ ، والسرور بتملق الجماعة ، والفرح بمدحهم إياء ، والانبساط بتواضعهم لديه وانكسارهم بين يديه ، لا يزال في اثناء الوعظ يقرر في قلبه شوائب الرياء وقبول العامة ، ولذة الجاء وحب الرياسة ، والتعوز بالعلم والقصاحة ، والنظر المالخلق بعين الحقارة ، فيهدى الناس ويضل نفسه ويعمر يومه ويخرب أمسه ، ويخالف الله ويظن انه في طاعته ، ويعصب يه ويحسب انه في عبادته ، فيدخل في جملة من قال الله فيهم ؟

ا قَالُ هَلُ نَنْبُدُكُمْ بِا تَحْسَرُينَ أَعْالاً اللَّذِينَ ضَسلُ سَعْيَهُمْ فِي الدَّيْرِةِ اللَّذِينَ الْعَسْمُ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صَنعاً وَاللَّهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صَنعاً و(١).

ويكون عن قال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - فيهم الد ارس الله

<sup>(</sup>١) الكهف الآية ١٠٢ ـ ١٠٤.

ويكون عن قال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - فيهم ؛ و إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل ليؤيد هذا الدين بالوجل الفاجر » . فلا نجاة من مصائد الشيطان ومكائده الا ببصيرة باطنة نورانية وقوة قدسية ربانية، كما لانجاة للمسافر الحيران في بادية كثيرة الطرق فامضة للمسلك في ليلة مظلمة إلا بعين بصيرة صحيحة وطلوع شمس مشرقة نبرة .

## قصيل

( العلائم الفارقة بين الإلهام والوسوسة )

من تمكن من معرفة الحتيروالشر سيل عليه التفرقة بين الالهام والوسوسة وقد قبل إلهام الملك ووسوسة الشيطان يقع في النفوس على وجوه وعلامات : (أحدها) كالملم والية ين الحاصلين من جانب يمين النفس وتقابله الشهوة والهوى الحاصلان مر . حانب شمالها . ( وثانيها ) كالنظر الى آيات الأماق والأنفس على سبيل النظام والاحكام المزيل للشكوك والأوهام ، والمحمدل للمعرفة والحكمة فيالقوة العاقلة هي جانب الإيمن من النفس ويقابله النظر اليها علىسبيل الاشتباء والغفلة والاعراض عنها، الناشئة منها الشبه والوساوس في الواهمة والمتخيلة التي على الجانب الأيسر منها، فإن الآيات المحكمات بمنزلة الملائكة المقدسة من المقول والنفوس الكلية ، الأنها مبادىء العلوم البقينية ، والمتشابها ت الوهميات بمنزلة الشياطين والنفوس الوهمانية ، لأنها مبادى المقدمات السفسطية . (وثالثها) كطاعة الرسول المغتارو الاتمة الإطهار في مقابلة أهل الجحود والانكار وارباب التعطيل والتشبيه من الكفار . فكل من سلك سبيل الهداية فهو بمنزلة الملائكة المقدسين الملهمين للخير ، ومن ملك سبيل العنلال فهو يمتزلمة الشياطين المغوين بالشرور . « ورابعهما » كتحصيل العلوم والادراكات التي هي في الموضوعات العالية والاعيان الشريفة

كالعلم بالله وملائكته ورسله ، واليوم الآخر ، واليعث ، وقيام الساحة ، ومثول المثلاثق بين يدى الله تعالى ، وحضور الملائكة والنبيين والشهداء والصالحين ، في مقابلة تحصيل العلوم والإدراكات التي هي من باب الحيل والخديمبة والسنسطة ، والتأمل في أمور الدنيا الغير الخارجة عن دار المحسوسات ، فان الاول يشبه الملائكة الروحانية وجنود الرحمن الذين هم سكان عالم الملكوت السماوي، والثاني يشبه الابالسة للطرودة عن باب الله ، المعنوعة مرب ولوج السماوات ، المحبوسة في الظلمات ، المحرومة في الدنيا عن الارتقاء ، والمحجوبة في الأخرة عن دار النعيم ،

## **فصــــــل** ( ملاج إلوساوس )

الوساوس إذكانت براعت الشرور والمعاسي ، فالملاج في دفعها انبتذكر سوء هاقبة العصيان ووخامة خاتسته في الدنيا والآخرة ، ويتذكر عظيم حق الله وجسيم ثوابه وعقابه ، ويتذكر أن الصبر عما تدعو اليه هذه الوساوس أسهل من الصبر على نار لوقذف شرارة منها الى الارض احرقت نبتها وجمادها فاذا تذكر صدة الامور وهرف حقيقتها بنور المعرفة والايمان ، حبس عنسه الشيطان وقطع عنه وسواسه ، إذ لايمكن أن ينكر عليه هذه الامور الحقة ، أذ يتيته الحاصل من قواطع البرهان بمنسه عن ذلك ويخيبه ، بحيث يرجع هاربا خاتباً . فأن التهاب تيران (١) البراهين بمنزلة وجوم الشياطين ، فأذا قوبلت بها وساوسهم قرت قرار الحمر من الاسد .

وإن كانت مختلجة بالبال بلا ارادة واختيار ، من دون ان تكون مبادى. الافعال ، فقطعها بالكلية في غاية الصعوبة والاشكال، وقسم اعترف اطباء

<sup>(</sup>١) وفي نسختنا الخطية هكذا ; وقان نيرات البراهين، .

النفوس بأنها الداء العضال ويتعسر دفعه بالمرة ، وربما قيل بتعذره ، ولكن الحق امكانه ، لقول النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - ; « من صلى ركعتين لم تتحدث نفسه فيهما بشىء غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، ولولا امكانه لم يتصور ذلك ،

والسر في صعوبة قطعها بالكلية ان للشيطان جندين : جنداً يطير وجنداً يسير، والراهمة جنده الطيار، والشهرة جنده السيار، لان غالب ما خلقتا منه هي النار التي خلق منها الشيطان ، فالمناسبة اقتصت تسلطه عليهما وتبعيتهما له .

ثم لما كانت النار بذاتها مقتمنية للحركة ، إذ لاتتصور نار معتملة لاتتحرك ، بل لاتوال تتحرك بطبعها ، فشأن كسل من الهيطان والقوتين ان يتحرك ولا يسكن ، إلاان الهيطان لما خلق من النار السرفة من دون امتواج شيء آخر بها فهو دائم الحركسة والتحريك للقوتين بالوسوسة والهيجان ، والقوتان لما امتزج بظالب مادتهما \_ احتي النار \_ شيء من الطين لم تكونا بمثابة ما خلق من صوف النار في الحركة ، إلا انهما استعدتا لقبول الحركة منه ، فلا يوال الهيطان ينفخ فيهما ويحركهما بالوسوسة والهيجان ويطير ويجول فيهما ثم الهيوة لكون النارية فيها اقل فسكونها عكن ، فيحتمل ان يكف تسليط الشيطان عن الانسان فيها ، فيسكن بالكلية عن الهيجان . واما الواهمة فلا الشيطان عن الانسان ، إذ لو امكن الشيطان من الانسان ، إذ لو امكن محمد المناز اللهيف بنارو وحقيقته هو الانقياد والإطاعة ، ووضع الجبهة مجوده له ، أذ روح السجود وحقيقته هو الانقياد والإطاعة ، ووضع الجبهة حالته وعلامته ، وكيف يتصور أن يطمئن عن حركته ساجداً له معللا يقوله : مجوده لأبيهم واستكباره من أن يطمئن عن حركته ساجداً له معللا يقوله :

# ا خَلَقَتْنَبِي مِنْ مَارِر وَخَلَقَتْنَهُ مِن طَينِ إِ (١)

فسلا يمكن ان يتواضع لهم بالكف عن الوسوسة، بل هو من المنظرين لا غوائهم الى يوم الدين ، قلا يتخلص منه أحد الامن أصبح وهمومه هم واحد فيكون قلبه مفتغلاً بأله وحده ، فلا يجد الملمون بحالاً فيه ، ومثله من المحلمين الداخلين في الاستثناء (٢) عن سلطتة هذا اللمين ، فلا تغلن أنه يخلو عنه قلب فارغ ، بل هوسيال يجرى من أبن آدم بحرى الدم ، وسيلانه مثل الهواء في القدح ، فأنك أن اردت أن تخلى القدح عن الهواء من غير أن تشغله بمثل الماء فقد طمعت في في معلمع ، بل بقدر ما يدخل فيه المأه يخلو عن الهواء ، فكذ لك القلب أذا كان مشغولاً يفكر مهم في الدين يمكن أن يخلو من جولان هذا اللمين ، وأما لوغفل عن أله ولو في لهناة ، فليس له في تلك اللحناة قرين الا الشيطان ، كما قال سبحانه أ

 وَمَنْ يَعْشُ عَنْ رَذَكُو الرَّحْمَنِ تُقَيِّضُ لَهُ شَيْطَانَا فَهُو لَهُ قَرِيْنَ ا(١).

وقال رسول الله على الله هليه وآله وسلم \_ ; « إن الله يبغض الشاب الفارغ » ، لان الشاب أذا تعطل عن عمل مباح يشغل باطنه لابد أن يدخل في قلبه الشيطان ويعيش فيه ويبيض ويقرخ ، وهكذا يتوالد نسل الشيطان توالداً أسرع من توالد الحيوانات ، لان الشيطان طبعه من إلنار ، والشهوة

<sup>(</sup>١) الأعراف ، الآية ; ١٢ .

 <sup>(</sup>٢) إشارة إلى قو له تعالى وقال رب بما أغو يتني لا زينن لهم في الارض و لا غو ينهم
 اجمعين الا عبادك منهم المخلصين » الحجر الآية : ٤٠ .

<sup>(</sup>٣) الزخرف ، الآية ٣٠ .

في نفس المعاب كالحلفاء (١) البابسة ، فاذا وجدما كستر تولده وتولده النار من النار ولم تنقطع أصلاً .

فظهر أن وسواس الخناس لا يترالي بعاذب قلب كل انسان من جانب الى جانب، ولا علاج له إلا قطع المدائق كلها ظاهراً وباطناً ، والفراد عن الاهل والمال والولد والجاء والرفقاء ، ثم الاحترال الى زاوية ، وجعل الهدوم هما واحداً هو الله . وهذا أيضا غير كاف مالم يكن له بجال في الفكروسيد في الباطن في ملكوت السعاوات والارض وعبائب صنعاله ، فإن استبلاء ذلك على القلب واشتفاله به يدفع بجاذبة الشيطان ووسواسه ، وإن ثم يكن له سير بالباطن فلا ينجيه الا الاوراد المتواسلة المترتبة في كل لحظة من الصلوات والاذكار والادعية والقراءة . ويحتاج مع ذلك الى تكليف القلب الحصور، إذ الاوراد الظاهرة لا تستفرق القلب ، بل التفكر بالباطن هوالذي يستفرقه وإذا فعل كل ذلك ثم يسلم له من الاوقات إلا بعضها ، إذ لا يخلو في بعضها عن حوادث تتجدد وتفغله عن الفكر والذكر ، كمرض أو خوف أو إيداء وطغيان، ولو من خالطة بعض لا يستغنى عنه في الاستعانة في بعض اسباب المهيفة ،

## قصيل

( مايتم به علاج الوسواس )

لو امكن العلاج في القطع الكلي للوساوس فانما يتم بأمور ثلاثة :
( الاول ) سد الابواب العظيمة للشيطان في القلب ، وهي الشهوة ،
والمفتب ، والحرص ، والحسد ، والعداوة ، والعجب ، والحقد ، والكبر ،
والطمع ، والبخل ، والحفة والجبن ، وحب الحطام الدنيوى الدائر ، والشوق

 <sup>(</sup>١) الحلفاء ، نبت اطرافه محددة كأنها سعف النخل والمتوص ، ينبت في
 مغايض المياه . الواحدة ( حلفة وحلفاء ) .

الى النزين بالثياب الفاخرة ، والعجلة في الامر ، وخوف الفاقة والفقر ، والتعصب لغير الحق ، وسوء الظن بالخالق والحلق . . . وغير ذلك من رؤس والتعصب لغير الحق ، وسوء الظن بالخالق والحلق . . . وغير ذلك من رؤس ذمائم الصفات ورذائل الملكات ، فانها ابواب عظيمة للشيطان ، فاذا وجد بعضها مفتوحاً يدخل منه في القلب بالوساوس المتعلقة به ، وأذا سدت لم يكن له اليه سبيل إلا على طريق الاختلاس والاجتباز .

( الثالث ) كثرة الذكر بالقلب واللسان ، فاذا قلمت من القلب أسول ذمائم الصفات المذكورة التي هي بمنزلة الايواب العظيمة للشيطان ، زالت عنه وجوء سلطنته وتصرفانه ، سوى خطراته واجتيازاته ، والذكر يمنعها ويقطع تسلطه وتصرفه بالكلية ، ولولم يسد أبوابه اولا لم ينفع بجرد الذكر اللساني في إزالتها ، إذ حقيقة الذكر لايتمكن في القلب إلا بعد تخليته من الرذائل وتحليته بالفضائل ، ولولاهما لم يظهُر على القلب سلطانه ، بل كان جرد حديث نفس لايندفع به كيد الشيطان وتسلطه ، فان مال الشيطان مثل كاب جالع ، ومثلهذه الصفات المذمومة مثل لحم أوخير أوغيرهما من معتبيات الكلب، ومثل الذكر مثل تولك له : إخسأ . ولا ربب في أن الكلب إذا قرب اليك ولم يكن عندك شيء من مشتبياته فهو ينزجر عنك بمجرد قولك : إخساً ، وأن كان عندك شيء منها لم يتدفع عنك بمجرد هذا القول مالم يصل الى مطلوبه ، فالقلب الخالى عن قوت الشيطان يندفع عنه بمجرد الذكر ، وأما القلب المملو منه فيدفع الذكر الى حواشيه ، ولا يستقر في سويدائه ، لاستقرار الشيطان فيه . وايضاً الذكر يمنزلة الغذاء المقوي ، فكما لاتنفع الاضدية المقوية مالم ينق البدن عن الإخلاط القاسدة ومواد الأمراض الحادثة، كذلك

لاينفع الذكر مالم يطهر القلب عن الأخلاق الذميمة التي هي مواد مرض الوسواس ، فالـذكر إنما ينفسع للقلب إذا كان متطهراً عن شوائب الهوى ومنوراً بأنواد الورع والنقوى ، كما قال سبحانه .

و إن في ذَلَاكَ لَذَكرى ليمن كانَ لَهُ قَلْبٍ و (١) ولو كان بجرد البذكر مطرداً للهيطان لكان كل احمد حاضر القلب في السلاة ، ولم يخطر بياله فيها الوساوس الباطلة والهواجس الفاسدة ، إذ منتهى كل ذكروعبادة انما هو في الصلاة مع أن من راقب قلبه يجد أن خطور

منتبى كل ذكروعبادة انما هو في الصلاة مع أن من راقب قلبه يجد أن خعاور الحواطر في صلاته أكثر من سائر الأوقات، وربما لا يتذكر ما نسبه من فضول الدنيا إلا في صلاته، بل يزدجم عشدها جنود الشياطين على قلبه ويصديد معتماراً لجولانهم، ويقلبونه شمالا ويميناً بحيث لا يجد فيه إيماناً ولا يتيناً ويجاذبونه إلى الأحواق وحساب المعاملين وجواب المعاندين، ويمرون به في أو دية الدنيا ومهالكها، ومعذلك كله لا تظنن أن الذكر لا ينقع في القلوب المعافلة أصلا، فإن الأمر ليس كذلك، إذ للذكر عند أعله أربع مراتب كلها تنفع الذاكرين، إلا أن ليه وروحه والغرض الأصلى من ذلك المرتبة

( الأول ) اللباني فقط .

الأخيرة :

( الثانية ) اللساني والقلي ، مع عدم تمكنه من القلب ، يحيث احتاج

الأعراف ، الآية : ٢٠١ . (٣) ق ، الآية : ٣٦ .

۱٤

القلب الى مراقبته حتى يحضر مع الذكر ، ولو خلي وطبعــــه استرسل ف أودية الخواطرء

( الثالثة ) القلي الذي تمكن من القلب واستولى عليه ، يحيث لم يمكن صرفه عنه بسهولة ، بل احتاج ذلك اللسمى وتكلف ،كما احتبج في الثانية اليهما في قراره معه ودوامه عليه .

( الرابعة ) القلي الذي يتمكن الذكور من القلب بحيث انمحي عند الذكر ، فلا يلتفت القلب الى نفسه ولا ال الذكر ، بل يستغرق بشراشره في المذكور ، واهل هذه المرتبة يجعلون الالتفات الى الذكر حجاباً شاغلا . وهذه المرتبة هي المطاوية بالذات والبواق مع اختلاف مراتبها مطلوبة بالعرض لكونها طرقاً إلى ماهو المطلوب بالذات.

## ا فضيل

## ( مايتوقف هليه تملع الوساوس )

السر في توقف تطع الرساوس بالكلية على التصفيمة والتخلية أولا ، ثم المواظبة على ذكرافي إن بعد حصول هذه الامور للنفس تحصل لقوتها العاقلة ملكة الاستيلاءوالاستملاء على القوى الشهوية والغضبية والوهمية ، فلا تتأثر عنها وتؤثر فيها على وفق المسلحة ، فتتمكن من ضبط الواهمة والمتخيلة بحيث لو أرادت صرفهما عن الوساوس لأمكتها ذلك ، ولم تشكن القوتان من الذهاب في أودية الخواطر بدون رأيها ، وإذا حصلت للنفس هذه الملكة وتوجهت الى ضبطهما كلما أرادتا الخروج عن الانقياد والذماب فيأودية الوساوس وتكرر منها هذا الضبط ، حصل ليما ثبات الانقياد بحيث لم يحدث فيهما خاطرسوم مطلقاً ، بل لم يخطر فيهما إلا خواطر الحير منخزائن الغيب وحينئذ تستقر النفس على مقام الاطمئنان ، وتنسد عنها أبواب الشيطان وتنفتح فيها أبواب الملائكة ، ويصير مستقرما ومستودعها ، فتستعناه بشروق الانوار القدسية من مشكاة الربوبية ، ويشملها خطاب :

المُطْمَئِنَةُ ارْجِعي إِلَىٰ رَبَك راضِيةً مرْضِيةً ارْجِعي إِلَىٰ رَبَك راضِيةً مرْضِيةً مرْضِيةً الله عنها المُطْمَئِنَةُ الرَّجِعي إِلَىٰ رَبَك راضِيةً مرْضِيةً الله (١)

ومثل هذه الغس أحسن النفوس وأشرفها ، وتقابلها النفس المنكوسة المملوة من الخبسائث الملوثة بأنواع المذمائم والرذائل ، وهي التي انفتحت فيها أبواب الملائكة ، ويتصاهد منها دخان مظلم البها ، فتصلأ جوانبها ويطفى ، نور البقين ويصنعف سلطان الايمان ، مظلم البها ، فتصلأ جوانبها ويطفى ، نور البقين ويصنعف سلطان الايمان ، حتى تنخمد انوار ، بالكلية ، ولا يخطر فيها خاطر خير ابدا ، وتكون دائماً على الوساوس الهيطانية ، ومثلها لايرجع الى الحير ابدا ، وهلامتها صدم تأثرها من النصائح والمواصنط ، ولو اسمعت المتى هميت عن الفهم وصدت عن المدم ، والى مثلها اشير بقوله سبحانه :

ه أرَأَيْتَ مَنْ أَتَّخَذَ إِلَهُهُ هَـواهُ أَفَانَتَ تَكُونُ عَلَيْــه وَكِيلاً و (٢)

وبقوله تعالى:

﴿ خَتَمَ أَلَهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِم وَ عَلَىٰ سَمْعِهِم وَعَلَىٰ أَبْصَارِهُم غِثَاوة ﴾ (٣)

ويقوله ميحانه :

أن هُمْ إِلَّا كَالأَنْعام بَل هُم أَضَلُ سَبيادً • (٤)

 <sup>(</sup>١) النجر، الآية: ٢٧ ـ ٢٨ . (٣) الفرقان، الآية: ٤٣ .

 <sup>(</sup>٣) البقرة ، الاية : ٢ .
 (٤) الفرقان ، الاية : ٤٤ .

ج ۱

وبقوله تمالى:

ه وَسَوا \* عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتُهُمْ أَمْ لَمْ تُنَايِرِ هُمْ لا يُؤْمِنُونَ ۽ (١) ويقوله عزوجل:

ا لَقَد حَّقَ الْقُولُ عَلَىٰ أَكُثُرَ إِهُمْ فَهُمُّ لَأَيُؤُمنُوكَ ۽ (٧)

وبين هاتين النفسين نفس متوسطة في السمادة والشقاوة ، ولها مراتب علنة في اتصافها بالفضائل والرذائل بحسب الكم والكيف والزمان فيختلف فيها فتح أبواب الملائكة والشياطين بالجهات المذكورة ، فتارة يبتدى وفيها خاطر الهوى فيدموها الى الشر ، وتارة يبتدى وفيها خاطر الإيمان فيبعثها هل الخير ، ومثلها معركة تطارد جندى الشياطين والملائكة وتجاذبهما وفتارة يعمل الملك على الشيطان فيطرده ، وتأرة يعمل الشيطان على الملك فيفلبه ، وهول الملك على الشيطان فيطرده ، وتأرة يعمل الشيطان على الملك فيفلبه ، ولا تزال متجاذبة بين المزيين مترددة بين الجندين ، الى أن تصل المماخلة في الكمل من المؤمنين الموحدين ، والثانية في نهاية الندرة ، وهي نفوس الكمال من المؤمنين الموحدين ، والثانية في نهاية الكثرة وهي نفوس الكفار بأسرهم ، والثائثة نفوس اكثر المسلمين ، ولها مراتب شق ودرجات لا تحصى ولها عرض عريض ، فيتصل أحد طرفيه بالنفس الاولى ، وآخرهما بالثانية

## فصيل

( حديث النفس لإموَّاخذة عليه )

قد عرفت أن الوساوس بأقسامها مشتركة في احسدات ظلمة وكمدرة في النفس، إلا أن مجرد الحواطر ــ أي ( حديث النفس ) وما يتولد عنــه بلا

<sup>(</sup>١) يس، الإية ١٠٠.

<sup>(</sup>٢) يس، الإية : ٧ .

اختيار ، كالميل وهيجان الرقبة \_ لامؤاخذة طيهما ، ولا يكتب بهما معصية لعدم دخولهما نعت الاختيار ، فالمؤاخذة عليهما ظلم ، والنهي عنهما تكليف هما لايطاق ، والاعتقاد وحكم القلب بأنه ينبغي أن يغمل هذا فبؤاخذ به لكونه اختياريا ، وكذا الهم بالفعل والعزم عليه ، إلا أنه إن يفعل مع الهم خوفاً من الله وندم عنه كتبت له حسنة ، وإن لم يفعل لمانع منعه لا لخوف الله صبحانه كتبت عليه سيئة .

والدليل على هذا التفصيل : أما علىعدم المؤاخذة على مجرد الخاطر ، فما روي في الكافي ، ﴿ أنه جاء رجل ال النبي \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_ فقال بارسول الله ا هلكت ، فقال له هل اتاك الخبيث فقال لك من خلقك ؟ فقلت الله تمالى ، فقال لك ؛ الله من خلقه ؟ فقال له ؛ اىوالذى بمثك بالحق لكان كذا . فقال رسول الله \_ صلى الله عليه وآله وسلم ب . ذاكوالله محمس الايمان، ومثله ماروي : أن رجلا أتى رسول الله ـ صلى الله عليمه وآله وسلم ـ فقال «يأرسول الله نافقت افقال والله ما نافقت أو لو نافقت ما أ ثبتني تعلمني ، ما الذي را بك؟ أظنأن العدو الحاضر أناك، فقال ؛ من خلقك ؟ فقلت ؛ الله تمالي خلقني . فقال لك : من خلق الله؟فقال : أي والذي بعثك بالحق لكان كذا. فقال : إن الشيطان أتاكم من قبل الإعمال فلم يقوعليكم ، فأتاكم من هذا الوجه لكي يستل لكم ، فاذا كان كذلك فليذكر أحدكم الله وحده ٤ - وقريب منسمه ماروي : أن رجلا كتب الى أبي جعفر عليه السلام يشكو البــه لمما يخطر على بأله ، فأجابه في بعض كلامه : « إن الله إنشاء ثبتك قلا يجعل لابليس عليك طريقاً . قدشكي قوم الى النبي \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_ لماً يعرض لهم لان تهوى بهم الربح أو يقطعوا أحب اليهم من أن يتكلموا به ، فقال رسول ألله : أتجدون ذلك ؟ قالوا : نعم ! قال : والذي تقسى بيده إن ذلك لصريح الإيمان ، فاذاوجد تموه فقولوا : آمنا بالله ورسوله ولا حول ولاقوة إلا بالله ، وسئل الصادق عليه السلام عن الوسوسة وان كمثرت ، فقال . « لاشى ، فيها ، تقول لا الله الا الله ، وعن جميسل بن دراج قال ! قلت للمادق عليه السلام : أنه يقع في قلي أمر عظيم ، فقال : « قل لا اله الا الله الا . . قال جميل فكلما وقع في قلي قلت لا اله الا الله ، فيذهب عنى .

وبما يدل على عدم المؤاخذة عليه وحلى المبل وهيجان الرغبة اذا لم يكونا داخلين تحت الاختيار ماروى . انه لما نزل قوله تمالى .

\* وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي الْفُسِيكُمُ ۚ أَوْ تُنْخُفُوهُ يُنْحَارِبُكُمُ ۚ بِهِ اللهُ ﴾ (١)

جاء ناس من الصحابة الدسول الله ـ صلى الله عليه واله وسلم ـ وقالوا كلفنا مالا نطبق ، ان احدنا ليحدث نفسه بما لا يحب ان يثبت في قلبه ، ثم يحاسب بذلك ؟ فقال رسول الله ـ صلى الله عليه واله وسلم ـ . د لملكم تقولون كما قال بنو اسرائيل . سمعنا وعصينا ، قولوا . سمعنا وأطعنا ، فقالوا . سمعنا وأطمنا .

# و الأيكالُفُ آللهُ نَفْساً إلا وسعها " (٢)

وما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام في قوله سبحانه .

« وأن تبدوا ماني أنقسكم أوتخفوه يحاسبكم به الله » . « إن هذه الآية عرضت على الأنبياء والأمم السابقة فأبوا أن يقبلوها من ثقلها ، وقبلها رسول الله ـ صلى المه عليه واله وسلم ـ وعرضها على امته فقبلوها . فلما رأى الله

<sup>(</sup>١) البقرة ، الآية ٤ ٢٨٤ .

<sup>(</sup>٢) البقرة ، الآية ٢٨٦١ .

وزوجل منهم القبول على أنهم لا يطيقونها ، قال . أما أذا قبلت الآية بتشديدها وعظم ماويها وقد عرضتها على الامم السابقة فأبوا أن يقبلوها وقبلتها أمتك ، فعق على أن أرفعها عن أمتك ، وقال عز من قائل ! لا يكلف ألله نفساً الا وسعها » وما روي عن النبي وسل الله عليه وآله وسلم وأنه قال « وضع عن أمتى تسع خصال ! الخطأ ، والنسيان ، وما لا يعلمونه ، وما لا يطيقونه ، وما المتكرهوا عليه ، والطيرة والوسوسة في يطيقونه ، وما استكرهوا عليه ، والطيرة والوسوسة في التفكر في الخلق، والحسد ما لم يظهر بلبان أويد » . وماروي أنه سئل العمادق عليه السلام عن رجل يجيء منه الشيء على حد الغضب يؤاخذه الله تعالى ؟ فقال عليه السلام . « أن أنه تعالى أكرم من أن يستغلق على عبده » والمراد من الغضب فيه ، الغضب الذي سلب الاختيار .

وبالجملة القطع حاصل بعدم المؤاخذة والمعسية على مالا يدخل تعت الاختيار من الخواطر والميل وهيجان الرفية ، إذ النهى عنها مع عدم كونها الحتيارية تكليف بما لاتطاق ، وأن لم ينفك عن إحداث خباثة في النفس. وأما (١) على أنه يكتب سيئة على الاعتفاد والهم بالفعل والتصميم عليه مع تركه لما نع لا لخوف منافه ، فهو أن كلاً من الاعتفاد والهم بالمعسية مس من الافعال الاختيارية للقلب ، وقد ثبت في الشريعة ترتب الثواب والعقاب على فعل القلب إذا كان اختيارياً ، قال الشاسيحانه :

و إنَّ السَّمْعَ والبَّصَرَ وَالفُواد كُلُّ أُولْتَلِكَ كَانَ عَذْهُ
 مُسْتُولاً ، (٢)

وقال سبحانه ۽

<sup>(</sup>١) أي وأما الدايل على انه يكتب سيئة .

<sup>(</sup>٢) بني اسرائيل، الآية بـ ٣٨.

ا لا يُؤاخِذُكُمُ اللهُ بِاللغْوِ فِي أَيْمَانكُمُ وَلَكُنْ يُؤَاخِذُ كُمُ اللهُ بِاللغُو فِي أَيْمَانكُمُ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُ كُمُ اللهِ بِيمَا كَسَبَتُ مُقلوبُكُم ا (١)

وقال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ: « إنما يحشر الناس على نياتهم » ، وقال ـ صلى الله عليه واله وسلم ـ ب « إذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في السار » ، قيل بيارسول الله هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال ب « لأنه أراد قتل ساحيه » وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ب الكل امرى ما نوى » والأثار الواردة في ترتب العقاب على الهم بالمعسية كثيرة ، واطلاقها عمول على غير صورة الترك خوفا من الله ، لما يأتي من أنه في هذه المسورة تكتب بها حسنة ، وكيف لايؤاخذ على اعمال القلوب مع ان المؤاخذة على الله الملكات الردية من السكير والمجب والرباء والنفاق والحسد وضيرها قطعى الثيوت من الشرع ، مسع كونها أفعالاً قلبية ، وقد ثبت في الشريعة أن من الثيوت من الشرع ، مسع كونها أفعالاً قلبية ، وقد ثبت في الشريعة أن من وطأ امرأة ظاناً أنها أجنبية كان عاصياً وإن كانت زوجته .

وأما على أنه يكتب حسنة على الترك بعد الهم خوفاً من الله ، فما روي عن الني ما صلى الله عليه وآله وسلم ما أنه قال أو قالت الملائكة ، رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيشة وهو ابصر ، فقال ; راقبوه فان عملها فاكتبوها عليه بمثلها ، وأن تركها فاكتبوها له حسنة إنما تركها لأجلى » ، وما روي عن الامام محمد بن على الباقر ما عليهما السلام من وأن ألله تعالى جعل لأدم في ذريته من هم يحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة ، ومن هم يحسنة وعملها كتبت له حسنة ، ومن هم يحسنة وعملها كتبت له عصراً ، ومن هم يسيئة ولم يعملها لم تكتب عليه سيئة ، ومن هم بها وعملها كتبت عليه سيئة ، ومن هم بها وعملها كتبت عليه سيئة ، ومن هم بها

<sup>(</sup>١) البقرة، الآية : ٢٢٠.

العمل خوفاً من الله . لما تقدم من انه إن لم يعملها لما نع غير خوف الله كتبت عليه سيئة . وما روي عن الصادق عليه السلام انه قال : ه مامن مؤمن إلا وله ذبب بهجره زمانا ثم يلم به وذلك قوله تعالى :

# ه إِلاَالُّلْمُسِمُّ ۽ (١)

وقال ; وواللمم ؛ الرجل يلم بالذنب فيستغفر ألله منه » ، وقد وردت بهذا المصمون اخبار أخر .

#### وصبل

## ( الحاطر المحمود والتفكر )

قد عرفت أن حد الوسوسة الخاطرالمحمود المستحسن شرعا وعقلا ، لأن القلب إذا كان مفغولا بهي الإيمكن أن يشغله شيء آخر ، قاذا كان مفغولا بهي من الخواطر المحمودة لاسبيل المخواطر المذموسة اليه ، وريما كان للفغلة التي هي صدالنية تقابل لكل من الوسوسة والخاطر المحمود ، إذ عند الفغلة لا يتحقق شيء منهما ، إلا أن خلو القلب عن كل نيسة وخاطر بحيث يكون ساذجاً في غاية الندرة ، على أن الظاهر أن مرادهم من الفغلة خلو الذهن من القصد الباعث وان كان مفغولا بالوساوس الباطلة ، كما يأتي تعقيقه .

ثم الحاطر المحمود إن كان قصداً ونيسة لفعل جميل مصين كان متعلمًا بالقوة التي يتعلق هذا الفعل بها ، وإلاكان راجعا اما الى الذكر القلبي أوالى التدبر في العلوم والمعاوف والتفكر في عجائب صنع الله وغرائب عظمته ، أو الى التدبر الاجمالي الكلي فيعايقرب العبد الى الله سبحانه أوما يبعده عنه

<sup>(</sup>١) النجم ، الآية : ٣٢.

تعالى ، وليس وراء ذلك خاطر محمود متعلق بالدين أو غير ذلك من الحواطر المذمومة المتعلقة بالدنيا .

وادا عرفت ذلك فاعلم! أنه من معالجات مرض الوسواس معرفة شرافة ضده الذى هو الحاطر المحمود ، ليبعثه على المواظبة عليه الموجية لدفـــع الوساوس ، وفعنيلة الحواطر المحمودة الباعشة على الافعال الجميلة يأتي ذكرها في بأب النية ودبما يعلم من بيأن فعنيلة تفس هذه الإفعال ايعناكما يأتي ذكرها في بأب النية ، وفعنيلة الذكر القلبي يعلم في بأب مطلق الذكر. أما بيأن شرافة التفكر وبعض مجاريه من أفعال الله تعالى والإشارة الل

اما بيان سراف التعار وبعض جاريه من إممان الله نصالي والإسارة الى كيفية التفكر فيها وفيما يقرب العبد الى الله تعالى وفيما يبعده عنه ، فلنظر الى جمل منه هنا لتعلقه بالقوة النظرية ، فنقول ب

التفكر ؛ هوسير الباطن من المبادى، المالمقاصد ، والمبادى ، نهي آيات الأفاق والأنفس ، والمقصد ؛ هو الوصول الى معرفة موجدها ومبدعها والعلم بقدرته القاهرة وعظمته الباهرة ، ولا يمكن لأحد أن يترقى من حضيض النقصار للى اوج الكمال الا بهذا السير ، وهو مفتاح الاسرار ومشكاة الانوار، ومنشأ الاعتبار ومبدأ الاستبصار ، وشبكة المعارف المقيقية ومصيدة الخفائق اليقينية ، وهو أجتحة النفس للطيران الى وكرها القدسي ، ومعلية الحقائق اليقينية ، وهو أجتحة النفس للطيران الى وكرها القدسي ، ومعلية الروح للمسافرة الى وطنها الاصلي ، وبه تنكشف ظلمة الجهل واستاره و تنجلى أنوار العلم واسراره ، ولدة ورد عليه الحت والمدح في الأيات والاخبار كقوله صبحانه !

ا أَوَلَمُ يَنَفَكُدُ لِهِ أَنْفُسِهِمُ مَاخَلَقَ أَللهُ السَّمواتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلاَ بِالحقَ (١) .

<sup>(</sup>١) الزوم الآية ٦٠٨.

وقوله ثمالي :

و أوكم يَدُفُطرُوا في مَلَكُونِ السَّمُواتِ وَالأَرْضِ وَمَا خَلَقَ

الله مِنْ شيُّ ٥ (١)

وقوله تعالى إ

و فاحْتُسِروًا يا أولى الابَصارِ ٥ (٢)

وقوله تمالى ا

وَقُلُ سِيرِوًا فِي الأرضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ بِكَا اللَّهُلِيَّ \*(٣) وتوله تعالى ا

ا إنَّ فَى خَلْق ٱلسَّمُوا بِ وَالارْضِ لا آيات ٍ لأُولَى الأَلْبابِ و(3) وقوله تعالى !

و رَفَى الأرْضِن آياتُ لِلْمُوقِنِينَ . وَ فِي أَنْفُسِكُمْ أَفَسلا تَبْعِيرُ وْنَ ١ (ه)

وقوله تعالى :

<sup>(</sup>١) الأمراف ، الآية ي ١٨٥ . (٢) المشر ، الآية : ٣.

 <sup>(</sup>٣) المنكبوت ، الآية : ٢٠ . (٤) آل همران ، الآية ! ١٩٠ .

 <sup>(4)</sup> الذاريات، الآية : ٢٠ \_ ٢١.

و الَّذَينَ يَذْكُرُونَ اللهُ قِياماً وَقُعُوداً وَعَلَىٰ جُنُوبِهِم وَيَتَفَكُرُونَ فِي خَلْقِ السَّحواتِ والارض (١).

وقول رسولالله \_ صلى الله عليه وآله وسلم ..: « التفكر حياة قلب البصير » وقوله \_ صلى الله عليه وآله وسلم ؛ « فكرة ساعة خير من هبادة سنة » ، ولا ينال منزلة التفكر ألا من خصه الله عزوجل بنور التوحيد والمعرفة ، وقوله ـ سلى الله عليمه وآله وسلم ـ ؛ « أفضل العيادة إدمان التفكر في الله وفي قدرته » (٢) ، ومراده من التفكر في الله التفكر في قدرته وصنعه وفي عبدألب افعاله ومخلوقاته وغرائب آثاره ومبدعاته ، لاالتفكر في ذاته ، لكونه منوعا عشه في الاخبار ، ومعللا بأنه يورث الجميرة والدهمة واعتطراب العقل ، وقد ورد ؛ ﴿ إِياكُم والتفكر في الله ، ولكن اذا أردتم ان تنظروا الى خطمته فأنظروا الى عظيم خلقه » . واشتير عن الني - صلى الله عليه وآله وصلم - انه قال أنه تفكروا في آلام الله ولا لفكروا في الله مقائكم لن تقدروا قدره م م وقول أماير المؤمنين عليه السلام: والتفكر يدهو الى البروالعمل به ع ، وقوله عليه السلام ؛ و نبه بالتفكر قلبك ، وجاف من الليل جنبك ، واتق الله ربك» ، وقول الباقر عليه السلام ؛ و باجالة الفكر يستدر الرأى المعهب ع وقول الصادق عليه السلام : « الفكر مرآة الحسنات وكفارة السيئات، وطياء للقلوب وفسحة للخلق ، واصابة في صلاح المعاد، واطلاع على العواةب، واستوادة في العلم ، وهي خصلة لايعبد الله بمثلها عاوتول الرضأ عليه السلام : «ليس العبادة كثرة في الصلاة والصوم ، إنما العبادة التفكر في اسبر الله عز وجل».

<sup>(</sup>١) آل عمران ، الآية ١٩١ .

 <sup>(</sup>٢) روى هذه الاحاديث في الكاني في ( باب التفكر ) عن أبي عبد الله
 عليه السلام \_ كما هنا .

#### تكملسة

## ( عباري التفكر في للخلوقات )

الموجودات بأسرها بجارى التفكر ومطارح النظر، إذ كل ماني الوجود سوى واجب الوجود فهو من رشحات وجوده وآثار فيعنه وجوده ، وكل موجود وغلوق من جوهر أو عرض بحرد أو مادى ، فلمكى أو عنصرى ، بسيط او مركب ، فعل الله وصنعه ، وما من ذرة من ذرات العالم إلا وفيها ضروب من هجائب حكمته وفرائب عظمته ، بحيث لو تشمر عقلاه الأقطار وحكماء الأمصله مدى الإعصار لاستنباطها ، انقمنت اعمارهم دون الوقوق على مشر عديرها وقليل من كثيرها على

ثم أن الموجودات المتعلوقة منقسمة ألى مالا يعرف أصله فبلا يمكننا التفكر فيسه ، وإلى مايعرف أصلبه وبحمله من دون معرفة تقاصيله فيمكننا التفكر في تقصيله لتزداد لنامعرفة وبمديرة بخالقه ، وهو إلى مالايدرك بعس ألبصر ويسمى به ( الملكوت ) ، كالملاتكة والجن والشياطين وعوالم العقول والنفوس المجردة ، ولها أجناس وطبقات لا يحيط بها إلا موجدها ، والى مايدرك به ، وله أجناس ثلاثة لا عالم السماوات المشاهدة يكواكبها ونجومها ودورانها في طلوعها وغروبها ، وعالم الارض المحسوسة ببحارها وجبالها ووهادها وتلالها ومعادنها وانهارها وناجومها وغروبها والمؤاخة وبروقه ورياحه ورعوده ، وكل من يسحبه وغيومه وأمطاره وثلوجه وشهبه وبروقه ورياحه ورعوده ، وكل من يسحبه وغيومه وأمطاره وثلوجه وشهبه وبروقه ورياحه ورعوده ، وكل من يسحبه وغيومه وأمطاره وثلوجه وشهبه وبروقه ورياحه ورعوده ، وكل من عندالأ جناس الثلاثة ينقسم المائواع ، ويتشعب كل نوع الم أقسام وامناني غير متناهية ، عنلفة في الصفات والهيئات ، واللوازم والآثار والخواص ، غير متناهية ، عنلفة في الصفات والهيئات ، واللوازم والآثار والخواص ، غير متناهية ، عنلفة في الصفات والهيئات ، واللوازم والآثار والخواص ، في المناني الظاهرة والهاطنة ، وليس شيء منها إلا وموجده هو الله صبحانه ،

1 E

وني وجوده وحركته وسكونه حكم ومصالح لاتحصى ـ

وكل ذلك بجارى التفكر والشدير لتحصيل المعرفة والبصيرة بخالقها المكيم وموجدها القيوم العليم ، إذ كلها شواهد هــــدل وبينات صدق على وحدانيته وحكمته وكمال كبربائه وعظمته مغمن قدم قدم حقيقته مودار عالم الوجود ونتح عين بصيرته ، وشاهد علكة ربه الودود ، لظهر له في كل ذرة من ذرات الحلق هجائب حكمة وقرائب قدرة ، بهر منها عقله ووهمه ، وحسر دونيا ليه وقيمه ،

تملارب في أناطبقات العوالم المنتظمة المرتبة على النحو الأصلح والنهج الأحسن بأمر موجدها المكيم ومديرها العليم ، مبتدأة في الصدور من الأشرف فالأشرف ، حتى ينتهي الى أسغل العوالم وأخسها ، وهوهالم الأرص بِمَا فَيهِ ، وكُلُّ عَالَمُ أَسْفُلُ لِاقْدَرُ لَهُ بِالنَّسِينَةُ إِلَى مَافُوقَهِ ، فَلَا قَـدَرُ للأرض بالنظر الى عالم الجوء ولا للجو بالقياس الى عالم السماوات ، ولا للسماوات بالنسبة الى مألم المثال ، ولا للمثال بالنظر الى عالم الملكوت ، ولا للملكوت بالقياس الى الجيروت ، ولا للجميع بالنسبة الى مالا سبيل لنا الى دركمه تفصيلا واجمالاً من قوالم الالوهية ، كما ظهر لقلماء الطبيعة وأهل الرصد والهندسة ، ووضح لأرباب المكاشفة والعرفان واصحاب المشاهدة والعيان.

ثم أخس العوالم الذي عرفت حاليه \_ أعني الأرض \_ لاقــدر لمــا على طهرها من الحيوان والنبات والجماد ، بالنظر الى نفسها ، ولذا ينسد من أدنى تغير لها جل ماعليها ، ولسكل جنس ما عليها أنواع وأقسام وإصناف غير متناهية وأضعف انواع الحيوان البعوضة والنحل ، وأشرف أنواهه الإنسان فنحن نشير لل نبدة يسيرة من الحكم والعجائب المودعية فيها ، وكيفيسة التفكر فيها ، ليقاس طيها البواتي اجمالا . فان بيان مجاري التفكر

باسرها في حير المحال ، وما يمكن منه خارج من حيطة الضبط والتدوين ، ولذا ترى أن البارهين من الحكماء والفاتقين من الجلة المرقاء بذلوا وسعهم في بيان بجارى التفكر ومطارحه وشرح بجال النظر ومسارحه ، قسطروا فيه الأساطير وملاوا منه الطوامير ، وخاضوا في قمرات بحار الأفكار وقاصوا في تيار لجيج الانظار ، ومع ذلك لم يعودوا بالنظر الى عاهو الواقع إلا صغر البدين ورجعوا آخر الامر (بخفي حنين) ، ونحن لو تعرضنا لشرح مايمكن لنا دركه من الحكم والفرائب المودعة في صنو واحد من اصنائها هل التفصيل للرجنا عن وضع الكتاب ، وارتكبنا عايمل الناظرين من الاطناب ، فنهيد اجمالا الى بعض مافيها من الحكم والمجالب ، تنبيهاً للطالبين على كيفية التفكر في المنائم الإلهية ، فنةول:

إما (البموض) \_ فانظر كيف علقه الله على صغر قدره على شكل النيل الذي هواعظم الحيرانات ، إذ علق له عرطوها كغرطومه وخلق له معصفره جميع الاعشاء التي خلقها للفيل بريادة جناحين ، فقسم اعشاء الظاهرة ، فأنبت جناحيه وأخرج يديه ورجليه ، وشق سمعه وبصره ، ودير في باطنه اعشاء النذاء ، وركب فيها من القوى الغاذية والجاذبة والدافعة والماسكة والهاضمة ماركب في الحيوانات العظيمة \_ كما يأتي في الإنسان \_ ثم هداء الى غذائه الذي هو دم الإنسان وفيره من الحيوانات ، فانبت له آلة العليمان للى قذائه الذي هو دم الإنسان وفيره من الحيوانات ، فانبت له آلة العليمان الى الانسان ، وخلق لمه الحرطوم العلويل وهو عدد الرأس ، وهداه الى الامتصاص من مسام بشرة الإنسان حتى يضع خرطومه في واحد من مسامه، ويغرز فيه ويمص الدم ويتجرعه ، وخلق شرطومه \_ مع دقته \_ يجوفاً حتى يجرى فيه الدم الصافي الرقيق وينتهي الى باطنه وينتشر في معدته وفي سائر يجرى فيه الدم الصافي الرقيق وينتهي الى باطنه وينتشر في معدته وفي سائر أحبنائه ، وعرفه أن الانسان يقصده بيده فعلمه حيلة الهرب ، وخلق له

السمع الذي يسمع به حقيف حركة اليد مع كونها بعيدة منه ، فيترك المس ويهرب ، وإذا سكنت اليد عاد ، وخلق له حدقتين حتى يبصر مواضع غذاته فيقصده مع صغر حجم وجهه ، ولما كانت حدقة كل حيوان صفيرة بحيث لا يحتمل الأجفان لصفره ، وكانت الأجفان مصقلة لمراة المدقة عن القذى والغيار ، خلق لليموض والذباب وفي همامن الحيوانات الصغيرة يدين ليمسع بهما حدقتيه و بطهرهما عن الغيار والقذى ، أولا ترى الذباب أنه على الدوام يمسح حدقتيه يبديه ، وأما الانسان وفيره من الحيوانات العظيمة خلق يمسح حدقتيه الأجفان حتى ينطيق أحدهما على الآخر وأطرافهما حادة ، فيجمع الغبار الذى يلحق الحدقة ويرميها الى اطراف الإعداب ، فهذه لمعة يسيرة النبار الذى يلحق الحدقة ويرميها الى اطراف الإعداب ، فهذه لمعة يسيرة من عجائب صنع الله فيه ، وفيها من العجائب الظاهرة والباطنة مالو اجتمع من عجائب صنع الله فيه ، وفيها من العجائب الظاهرة والباطنة مالو اجتمع الاولون والآخرون على الاحاطة بكنها هجزوا هن حقيقتها .

أما ( النحل ) ـ فانظر كيف أوحى الله تمالي اليها حتى المخذت ا

و مِن الرجيال بيونا ومِن الشجر و مِمَا يُعرشُونَ ، (١) واستخرج من لما بها الشمع والعسل، وجعل أحدهما ضياء والاخر شفاء وانظر في عجائب أمرها في تناولها الازهار والأنهار واجتنابها عن النجاسات والاقذار، وفي طاعتها وانقيادها لواحد من جملتهم ، وأكبرهم شخصا ، وهو أميرهم ، وانظر كيف علم الله أسيرهم أن يحكم بالمدل والانصاف بينهم ، حتى أنه ليقتل على باب النقذ كل ماوقع منها على نجاسة . ثم انظر الى بناء بيوتها من الشمع واختيارها من جملة الاشكال المسدس ، فلا يبنى استديرا ولا مربعاً ولا مجساً ، بل اختار المسدس تحاصية يقصر عن دركها أفهام ولا مربعاً ولا مخساً ، بل اختار المسدس تحاصية يقصر عن دركها أفهام المهندس ، وهو أن أوسع الاشكال وأجودها المستدير ، ثم ما يقرب منه ،

<sup>(</sup>١) النحل، الابة ؛ ١٨.

فان المربع تخرج منه زوايا ضايعة ، وشكل النحل مسدير مستطيل ، فترك المربع حتى لاتضيع الزوايا فتبقى فارغة ، ولو بناها مستديرة لبقيت خارج البيوت فرج ضايعة ، لأن الأشكال المستديرة إذا اجتمعت لم تجتمع متراصة ولا شكل في الاشكال ذوات الزوايا يقرب في الوسعة والاحتواه من المستدير ثم تتراص الجملة منه بحيث لايبقى بعد اجتماعها فرجة إلا المسدس ، فهذه خاصية هذا الشكل ، فانظر كيف علم الله النحل مع صغر جرمها لطفاً بها وعناية بوجودها ليهناً هيشها ، فسبحانه ما أعظم شأنه ، وماذكرناه تدر يسهد من عجائب المخلمة المودعة فيها ، وما قيها من العجائب الطاهرة والباطنة مما لايمكن الإحاطة به .

وأما (الانسان) وفقول: لاديب في أن أول كل انسان قطرة من ماه قسدة ، لو خليت بنفسها لأنتنها الهواه وأفسدها ، وكانت متفرقة في جميع اجزاء بدن الذكر ، فالقي الله بلطائف حكمته عبة بينه وبين الانق وقادهما بسلاسل الشهوة المالاجتماع ، واستخرج هذه النطقة المنتنة بحركة الوقاع وأعطى لآلة الرجل قوة دافعة ، ولرحم الانق قوة جاذبة ، حق جذبتها من فم الاحليل الى نفسها، وامتزجت بعني الانقى بحيث صارتا واحدة، واستقرت في الرحم ، وجعل مبدأ هقد الصورة في مني الذكر ، ومبدأ انعقادها في مني الرحم ، وجعل مبدأ هقد الصورة في مني الذكر ، ومبدأ انعقادها في مني الإنقى ، فيما بالنظر الى الجنين كلأنفحة واللين بالقياس الى الجبن ، والحقوان لكل من المنبين القوة الماقدة والمتعقدة ، إلاأن الإولى في الذكورى والثانية في الإنوثى أقوى ، وإلا لم يتحدا شيئاً واحداً ، ولم يتعقد الذكورى حتى يصبر جزأ من الولد . فلو كان مزاج كبدها حاراً ، كان المني المنفسل عن كليتها اليموى ، فاذا اجتمعا في الرحم ، اليمني أحر كثيراً من المنفسل عن كليتها اليموى ، فاذا اجتمعا في الرحم ،

وكان مزاج الرحم تويا في الإمساك والجذب ، قام المنفصل من الكلية اليمنى مقام منى الأنبي في مقام منى الدكر في شدة قوة العقد ، والمنفصل من اليسرى مقام منى الأنبي في قوة الانعقاد، فيختلق الولد ، وبهذا تتصحح ولادة مريم اليتول عليها السلام حيث تمثل لها دوح القدس بشراً سويا حسن الصورة ، قمع تعقق مأذكر لها تأيدت به - أى بروح القدس - وسرى أثراتما لها به الى الطبيعة والبدن وتغير مزاجها ومد جميع القوى في أفعالها بالمدد الروحانى ، فصارت أقدر على أنعالها بما لا ينضبط بالقياس .

ثم أبتدأ خلق الجنين في استقرار الماءين في الرحم ، وشهه بالعجين إذا ألصق بالتنور، فنهداف تعالى سيحانه عن حاله قليلا ، كالبذر إذا تبت من الأرض، فصارت تطفة ، فاستجلب دم الحيض من أهماق العروق اليهاءحي ظهرت فيها نقط دموية منه وصارت عُلِقَةٍ . ثم أظهر فيها حمرة ظاهرة حتى صار شبيها بالدم الجامد أُ وهيج فيها ربحاً حارة قصارت معنفة . ثم إظهر فيها رسوم الاعشاء وشكلها وصورها ، فاحسن تصويرها ، فقسم أجزامها المتغايهة الى أجزاء عتلفة من المظام والإحصاب والمروق والأوتار واللحم والفحم. ثم ركب الاصناء الظاهرة والباطنة من اللحم والمروق والاعصاب ، غدور الرأس ، وشق البصر والسمع والغم والانف وسائر المنافذ ، ومه اليه والرجل ، وقسمرؤسها بالاصابحوقسم الاصابح بالأنامل، وشلق كل واحد من القلب والدماغ والكبد والطحال والمعدة والرئة والرسم والمثانة والإمعاء وغيرها من الاهتناء على شكل مخصوص ، وجعل لكل واحد منها هملا معينا وفعالا مخصوصاً ، وجميع ذلك يحصل للجنان وهو في ظلمة الأحداء عبوس وفي دم الحيض مقموس ، متعتم في صرة ، كفاء على خـــــديه ، ومرفقاء على حقویه ، جمعت رکبتاه علی صدره وذقت علی رأس رکبتیه ، وهو کشبه

نائم ، سرته منصلة بسرة امه يستص منها الغذاه ، ووجهه الى وجهها إن كان الله والمنظهرها إن كان ذكراً فتتوارد عليه تلك النقوش العجبية والتصويرات الغربية من غير خبير منها له وللرحم ، ولا للأب والام ، ولا يرى داخل النمانة أو الرحم ولا خارجها نقاش يصل اليه أثر نقشه ، فكأن الجنين بلسان حاله ينادي قلوب العارفين بنفمات تهيجها وترقعها : تصوروني في ظلمسة الاحشاء مغموسا بدم الحيش ، كيف يظهر التخطيط والتصوير على وجهسي ، فينقش النقاش اجفاني وحدتني ، وبصور للصور خدي وشفتي ، ولا يزال فينقش النقاش اجفاني وحدتني ، وبصور للصور خدي وشفتي ، ولا يزال يظهر على نقش بعد نقش وصورة بعد صورة ، ولا أرى نقاشا ولا مصوراً ، ولا تتعبون من هذا النقاش الذي لا يعتاج الى تماس ومزاولة ولا يفتقر الى آلة ومباشرة ، أو لا تنتقلون من حجيب صنعه الى عظيم قدرته وجسيم عظمته ، أوليس لكم أمين بها تنصرون أوقلوب بها تفقيون ، فكيف تنظرون الى تكون إحدائي وهجائبها ولا تعتبرون الاقلوب بها تفقيون ، فكيف تنظرون الى تكون إحدائي وهجائبها ولا تعتبرون الاقلوب بها تفقيون ، فكيف تنظرون الى تكون إحدائي وهجائبها ولا تعتبرون الاقلوب بها تفقيون ، فكيف تنظرون الى تكون إحدائي وهجائبها ولا تعتبرون الوقلوب بها تفقيون ، فكيف تنظرون الى تكون إحدائي وهجائبها ولا تعتبرون الوقلوب بها تفقيون ، فكيف تنظرون الى تكون إحدائي وهجائبها ولا تعتبرون الوقلوب بها تفقيون ، فكيف تنظرون الى تكون إحدائي وهجائبها ولا تعتبرون الا تكون إحداثها في الهنائي وهجائبها ولا تعتبرون الوقلوب بها تفقيون ، فكيف تنظرون الهنائي وهجائبها ولا تعتبرون الوقلوب بها تفقيون المنائي وهجائبها ولا تعتبرون الا الله ولميانية الله وهبائبها ولا تعتبرون الوقلوب المنائي وهوائبها ولا تعتبرون الوقلوب المنائي والوقائي والوقلوب المنائي والوقائي والوقلوب الوقلوب الوقلوب

قانظر الآن - باحيبي - في نيذ من المجالب والحكم المودمة في بعض من هذه الأحداء ، فتأمل في ( المغلم) التي مي أجسام قوية صلبة كيف خلقها من تعلقة سخيفة رقيقة ، وأحكمها وصلبها في الرحم بين المياه ، مع أن صلابة المانع في الماء محال هادة، وجعلها قواماً ودهامة للبدن ، ولذا صلبها وأحكمها لئلا تنكسر هند الحركات المنيفة ، وقدرها مقادير عتلفة وشكلها على أشكال متفاوتة ، ففيها صغيروكبير وطويل وقصير ومستقيم ومستدير ودتيق وهريمن وجوف ومسمت ، على ما اقتمنته الحكمة والمصلحة ، ولما كان الانسان عماجاً الى الحركة ، تارة بجملة بدته ، وتارة بيمس أعبنائه ، لم يتعلقه من هنام واحد ، بل جمل له عظاماً كثيرة بينها مقاصل ، حتى تنيسر له الحركة بجملة بدنه وبعض أعبنائه ، وقدر شكل كل واحد منها على ونق الحركة المطلوبة

بها، وما لم تكن فيه فاتدة سوى كونه عماداً للبدن خلقه مصمتاً، وان جمل فيه المسام والحُفل التي لابد منها ، وما يحتاج اليه للحركة ابهنا ، زاد في تجويفه ليكون أخف ، وجمل تجويفه في الوسط واحداً اثلا يحتاج في وصول الفذاء اليسه الى التجاويف والحلل المتفرقة ، فيصير رخواً ، بل صلبه ممم تجويفه ، لئلا ينكسر عند الحركات المنيفة ، وماكانت الحاجة فيه الى الوثائة أشد جمل تجويفه أقل ، وما كان الاحتياج فيه الى الحُفة أكثر جمل تجويفه أزيد ، وجمع فذاه وهو المنع في حشوه ليغذوه ويرطبه دائماً ، لئلا يتفتى بتجفيف الحركة .

ثم وصل مفاصلها وربط بعضها بالبعض بأوتار أنبتها من أحد العظمين وألصقها بالآخر ، كالرباط ، وخلق فيأحدهما زوائد خارجة منه وفي الأخر حفراً فأنصة فيه موافقة لشكل الزوائد ، ليدخل فيهاوينطبق عليها ، ولذالك لو أراد الانسان أن يحرك جزأ من بدئه دون سائر اعتنائه لم يتعسر عليه ، ولولا المفاصل لتعدر خليه ولولا المفاصل لتعدر خليه ولك ،

ثم وسط بين المظام الصلبة واللحوم الرخوة (النشارية) وهي من العظم ألين ومن اللحم أصلب اليحسن اتصال الصلب باللين، فلا يتأذى منه وخصوصا حندالضربة والصنطة وليحسن به عباورة المفامل المتحاكة فلا تتراض لصلابتها .

ثم انظر - يا الحي - في ( العروق ) وما فيها من العجائب والحكم، فإنها خلقت على نوهين ؛ ( أحدهما ) المصرايين ؛ وهي العروق الصوارب المتحركة ومنبتها القلب ولما كان القلب ينبوع الحياة ومبح الروح والحرارة الغريزية خلقت هذه العروق مبتدأة منه منتشرة في سائر الأصناء لا يصال الروح والحياة منه اليها ، ولها حركتان ، انقياضية يقيض بها الأبخرة الدخائية عن القلب

وانبساطية يجذب بها صاق النسيم اليه ، ليستريم ، ولولاهد القبض والجذب لاختنق القلب بالبخار الدخاني ، وخلقت ذات صفاقين لشلا تنشق بقوة حركتها ولئلا يتحلل مافيها من الروح ، وجعل الصفاق الداخل أصلب لأنه الملاقي لقوة الحرارةالغريزية ومصادمة حركة الروح ، فاوجب الحكمةالالهية زيادة إحكامها حفظاً لها عن الانشقاق ، لقوة حركة الروح ، وتقوية لمحل الحرارة الغريزية ، لئلايتحلل شيء منهابتحلل محلها.وواحد من هذهالشرابين ويسمى الشريان الوريدي ، لما كانحاسلا لنذاء الربة لأن فذامما من القلب فيغوص نيها ويصير شعبأ ، نخلق لذلك ذاصفاق واحد لئلا يزاحم بصلابته الربة لرخاوتها ولينهاء مع عدم مصادمة لحمها له عند الحركة لكثرة لينسه ورخاوته ، فلم تكن حاجة ال زيادة استحكامه ، على أن الرية تبعثاج الى الغذاء على سبيل الترشح بسرعة وسهولة ، وكثرة الصلابة منافية لذلك . ( وثانيهما ) العروق الساكنة ; وتسمى الاوردة ، وشأنيا جنذب الفذاء من المعدة الى الكبد ومنه الى سائر الأعضاء ، وهيذات صفاق واحد لأنهاساكنة فلا يخشى انشقاقها . وجعل واحد منها ويسمى الوريد الشرياني ذا مغاقين لنفوذ مني التجريف الأيمن من القلب ، فكان اللازم زيادة و ثاقته لثلايمة يه انشقاق بقرة حركة القلب وصلابته ، وهوالذي بأثي بغذاء الرية الى القلب ، وإذا خلص عن القلب وجاوزه بأخذ الشربان الوريدي منه الغذاء ويذهب به الى الرية .

فانظر - يا أخي - الى عجيب حكمة ربك ، فان حامل غذاء الرية مادام نافذاً في القلب ومصادماً لحركته خلق صلياً ذا صفاقين ، واذا خلص عنه الى الرية التي لاتتحمل الصلب جعل رخواً ذا صفاق واحد ، فسيحانه ما أجل شأنه واعظم برهانه . ج ۱

و محلق قيها الدماغ ليناً دسماً ، لتعليم فيه المعسوسات بسبولة ، ولتكون الاعصاب النابئة منه لزجة لئلا تنكسر ، وجمل مواجه رطباً بارداً لتنغمل القوى المودعة فيه من مدركاتها ، ولئلا يفتعل بالمرارة الحاصلة عن الحركات الفكرية ، وجمل مقدمه الذي هو منبت الاعصاب الحسية الين من مؤخره الذي هو منبت العصاب الحركة لا تحصل إلا بالقوة ، والتوة الذي هو منبت أحصاب الحركة ، لان الحركة لا تحصل إلا بالقوة ، والتوة إنما تحصل بالصلابة . ثم جلل الدماغ بنشاء بن الحدهمة) رقيق لين ملاصق

 <sup>(</sup>١) القحف ؛ العظم فوق الدماغ وما انفلق من الجمعمة نبان قال ني القاموس ; « ولا يدهى تحفأ حتى يبين أو يتكسر منه شيء» .

 <sup>(</sup>٢) هذه الجملة مطابقة لنسختنا الحطية والمطبوعة ، لكنها فير موجودة في النسخة الحطية الاخرى .

لجوهره، و ( ثانيهما ) فليط صلب ملاصق للقحف ، وهو مثقب يثقب كثيرة لاندفاع الفعنول منه ، وانفعيت منه شعب دقاق تصعد من دروز القعف المنظاهره ، ليتشبث بهاهذا الفعاء بالقحف ولا ينفصل هنه ، وجعل بين جزئي الدماغ المقسدم والمؤخو حجاباً لطيفا ليحجب هن عاصة الألين بالأصلب فيتأذى منه ، وعلق تحت الدماغ بين الفهاء الغليظ والعظم نسيجة (1) شبيهة بالفباك ، وقد تكونت من الشرابين الصاحدة من القلب والكبد الى الدماغ ، وقد فرشت هذه العبكة تحت الدماغ ، ليبرد فيها الدم الشرباني والروح ، ويتقبه بالمزاج الدماغي بعد النضج ، ثم يتخلص الى الدماغ على التدريج ، ولولاه لم يسلح الدم الكبدي والروح القلبي لكثرة حرارتهما لتغذية الدماغ ، ولم يناسبا جوهره ، وجعمل الفرج التي بين فروع هذه الشربانات عشوة بلحم فددى لئلا تبقى خالية ، ولتمتمد حليمه تلك الفروع وثبقى على أوضاهها ،

ثم لما كان الدماغ مبدأ الحس والحركة ، ولم يكن لسائر الأعضاء حس وحركة بذائها ، وكان اللازم ايصالهما منه اليهما ، ولم يكن ذلك بمكنا بدون واسطة في الايصال ، فنعلق ( الأعصاب ) منجوهره ، ووصلها منه الى سائر الأعضاء من المغلم وفيرها ، ليفيدها الدماغ يتوسطها حسا وحركة ، وليهد ويتقوى بها اللحم والبدن ، وأيضا لم يجعلها متصلة بالمغلم مفردة ، بل بعد اختلاطها باللحم والرباط ، لئلا يتأذى من صلابته .

ثم لما كان نزول جميع الاعصاب التي يحتاج اليها من الدماغ موجبالثقل الرأس وعظمه ، خلق الله من جوهر الدماغ أشبه شيء به وهو ( النخاع ) ، وجمل في أسفل القحف ثقبا وأخرجه منها ، وخصه بالعنق والصلب ،

 <sup>(</sup>١) المرجود في نسختنا الحملية ! « فسحة » بدل ( نسيجة ) .

واخرج منه كثيراً من الأعصاب المحتاج اليها الى الاعتناء . فالدماغ بمئزلة العين والينبوع للحس والحركة ، والنخاع بمثابة النهر العظيم الجاري منه ، والأعصاب كالجداول . والمنبع ألين من النهر والنهر ألين من الجداول .

ثم انظر - ياحبيبي - كيف خلق (العين) وقتحها واحسن شكلها ولونها وهيشها، ورقب لهاسبع طبقات وثلاث رطوبات كل منها على شكل خاص ولون غصوص، لو تغير شيء منها عما عليه لاختل امر الابصار، وتأمل كيف أظهر في حدقتها التي بمقدار العدسة صورة السماء مع اتساع اكنافها وتهاهد اقطارها، وحماها بالاجفان ليسترها ويحفظها ويصقلها، وجعلهما وقاية لهايدفع بها الأقذاء عنها، ويصنعها عن وصول الغباروالدخان والشهاع اليها عند انطباقها، وجعل الجفن الأسفل أصغر من الأهلى، لأن الأعلى يستر المدقة تارة ويكهفها أخرى لتحركه، وأما الاسفل ففيد متحرك، فلو زيد على هذا القدر يستر شيئاً من الحدقة دائماً، ويجتمع فيه الفضول ولانسيل على هذا القدر يستر شيئاً من الحدقة دائماً، ويجتمع فيه الفضول ولانسيل ثم ذبن الأجفان بم (الأهداب) ليمنع من الحدقة بعض الاشياء التي يأتي الإيمنعان مع انفتاح المين - كما ترى عند هبوب الرياح التي يأتي بالأقذاء - فيفتح المين أدنى فتح ، وتتصل الأهداب الفوقانية بالسنلانية بالسنلانية بالسفل شبه شباك ينظر من ورائه، فتحصل الرؤية مع دفع القذى .

ثم انظركيف شق ( الأذن ) وأودعها مايحة ظل سمهاويدة ع الهوام عنها وجعل ثقبها محاطة بصدفة مرتفعة لئلا تتأذى من البرد والحروفي هما عما يؤذى ، وليجتمع فيها الهواء المتحرك من الاصوات فينفذ فيها ويحرك الهواء الذى في داخلها وبموجه - كما ترى من دوائر الماء إذا وتبع فيمه شيء محق يصل الى العصبة للفروشة على الصماخ التي فيها قوة السمع ، فيدرك العموت ، وجعل في منفذها تجويفات واعوجا جات كثيرة لتكثر حركة مايدب

فيها ويطول طريقها ، فيتنبه صاحبها إذا قصدته دابة مؤذية فيدفع شرها ، وخلق فيها جرماً نتنا عفنا لتنفر عنه الدواب المؤذية ولا تدخلها .

ثم تأمل كيف زين الوجه ؛ (الحاجبين) وحسنهما بدقة الشعر واستقواس الشكل .

وزين وجه الرجل بـ ( اللحية ) ووجه المرأة بعدمها ، والمتأمل بعرف ان اللحية زين للرجل وشين للمرأة ، وهذا من عجائب الحكمة .

وزين الوجه برفع ( الأنف ) من وسطه ، وحسن شكله وفتح منخريه ، وأودع فيهما حاسة الشم ليستدل باستنشاق الروائح على مطاعمه وأغذيته وليستنشق الهواء الطيب الصاني ، ويدفع الهواء الحار المدخاني ، ترويحا لقلبه ، وجمئ له منخرين لتمبل الفضلات النازلة من المدماغ فالبا ال

ثم انظر إلى (الفم) وعجائبه والى اللسان وغرائبه ، قانه سبحانه لعظيم قدرته وحكمته فتح الفم ، وأودعه اللسان وجعله ناطقا معربا عما في القلب ومكنه من انتكام باللغاب المتخالفة وتقطيع الاصوات واخراج الحروف المتباينة ، وجعل اله قدرة على الحركة في عنارج مختلفة تختلف بها الحروف لينسع طريق النطق بكثرتها ، وخلق (الفكين) وركب فيهما الاسنان لتكون ألم للطحن والقطع والكسر ، فاحكم اصولها ، وحسن لونها ، ورتب صفوفها متساوية الرؤس متناسقة الترتيب، كالدور المنظومة، مختلفة الإشكال باختلاف الإغراض والمقاصد ، متفاوتة الإوضاع بتفاوت الغايات والفوائد ولما كان الطعام يحتاج تارة الى الكسر وتارة الى القطع واخرى الى الطحن فقسم الإضراس الى عربضة طواحن كالإضراس ، والى حادة قواطسع كالرباعيات ، والى مأيصلح للكسر كالإنباب ، والاضراس التي في الفك

الا على لما كانت معلقة جمل أسولها ثلاثة او اربعة ، والتي في الفك الإسغل اكتفى في اسولها باثنين أو ثلاثة لصدم الاحتياج ، وجعل لسائر الاسنان أصلا واحداً لعدم ثقل فيها . ثم جعل عفصل (الفكين) متخلفلا بحيث يتقدم الفك الاسفل ويتأخر حتى بدور حلى الفك الاهل دوران الرحى ، وهو ثابت لا يتحرك ، فيتم العلمن بذلك . فأنظر في صبيب صنع الله في هبله الرحى حيث يدور الاسفل منها على الأعلى على خلاف سائر الأرحية ، لدوران الاعلى منها على الأعلى على خلاف سائر الأرحية ، لدوران الاعلى منها على الأعلى على الاسفل دون الاهل أأن الأعلى جمع الدماغ والحواس ، فتحركه كان موجباً لاذيتهما واضطرابهما ، وإيتنا عم مفصل الرأس والمنق ، فلو تحرك كان موجباً لاذيتهما واضطرابهما ، وإيتنا ثم لما كان معنغ العلمام عتاجاً الى تحركه فيما تحت الأسنان ، فاعطى الله سبحانه قدرة اللسان على أن يطوف في جوانب الفم ويرد العلمام من الرسط بها الأسنان بحسب الحاجة ، ولما كان الطعام يابساً فلم يمكن ابتلاعه إلا بنوع دطوبة ، فخلق تحت اللسان عيناً جارية يتبعن منها اللماب وينصب بقدر الحاجة ، حتى يعجن به الطعام ويقدر على ابتلاعه الا بقدر الحاجة ، حتى يعجن به الطعام ويقدر على ابتلاعه .

ثم تفكر كيف خلق ( الحناجر ) وهيأها لمخروج الاصوات ، وجعلها مختلفة الأشكال في العنيق والسعة والحقونة والملاسة والطول والقصر وملاية الجوهر ورخاوته ، حتى اختلفت بها الأصوات ، فلا يتعابه صوتان ، بل يظهر به بين كل صوتين فرقحتى يميز السامع أصوات آحاد الناس بمجرد سماهها في الظلمة والغيبة ،

ثم مد ( العنق ) وجعله مركباً للرأس ، وكبه من سبع خرزات بجوفات مستديرات فيها تجويفات وزيادات وتقصان ، لينطبق البعض على البعض ، ولماكان اكثر منافعه في الحركة جعل مقاصله سلسة ، ولم يجعل زوائدها المفصلية

كبيرة كزوائد فقرات الصلب ، لتكور حركاته أسرع ، وتدارك تلك السلامة بأعصاب ومعتلات كثيرة مجيطة به .

ثم انظر الى عجائب (المدة) وآلاتها التي يتم بها الاكل، فجعل سطح الفم متصلا بغم المدة يحيث كأنهما سطح واحد، حق يحصل أولا نوع انهضام بالمعتق، ثم هيأ (الرى،) (۱) والجنجرة، وجعل على رأسها طبقات تنفتح لا خذ الطعام ثم تنطيق وتنصفط حتى يهوى الطعام من دهليز المرى اللهدة، وإذا ورد عليها لا يصلح لان يصبي عظماً والحماً ودماً على هسدة البيئة، بل لابدأن ينطبخ انطباخاً تاماً تشابه أجزاؤه، فخاق الله المعدة على هيئة قدر يقع فيسمه الطعام وتنفلق عليه الا يواب، وخلق فيها حرارة على هيئة للمربقة بالمرارة المنبعسة من الكيد والطحال والترب واحم الصليم، فمن هذه الحرارات ينطبخ من الكيد والطحال والترب واحم الصليم، فمن هذه الحرارات ينطبخ الطعام في المعدة وينهضم، حتى يصبح كيلوساً (٢) أي جوهراً سيالا ليشبه ماه الكعك (٢) الشنين .

ثم خلق الله بعظيم حكمته ورأفته لايصال صفو ماطبخ في المعدة الى الكبد قسمين من العروق: (احدهما) العروق المخلوقة في تحت المعدة المتصلة بالمعاه المسماة بـ ( ماساريقا ) (٤) ، وجعل لها فوهات كثيرة لينصب لعليف المطبوخ فيها ، و( ثانيهما ) العرق المسمى بباب الكبد النافذ فيه بعد نفرته بعروق شعرية ليفية منتشرة في اجزائه ، وجعل الماساريقا متصلة بباب الكبد، فاذا انصب خالص الكيلوس في الماساريقا يوصله الل باب الكبد،

<sup>(</sup>١) هو الخرطوم المتصل بالأوداج الاريمة الى العنجرة ،

<sup>(</sup>٢) كلمة يونانية ، المراد منه هو العلمام المطبوخ في المعدة طبخاً ناتصاً.

<sup>(</sup>٣) ماء الكشك 1 مو ماء الشعير .

<sup>(</sup>٤) أي العروق تحت المعدة المتملَّة بالماء ، والكلمة يونانية ،

ويتصب منه ال العروق الليفية المتفرقة في جوهر الكبد ، فتستولى قوة الكبد على هذا الكيلوس ، يحيث يلاتي كله كله ، ولذا يصير فعله فيه اشد وأصرع ، فيمتصه ويجذبه الرنفسه فيطبخه ويفيده الحرارة والحمرة ، ستى ينصبخ بلون الدم ، ومن هذا العابخ يحصل شيء كالرغوة وهي ( الصفراء )، وشيء كالدودي وهو ( السوداء ) ، وشيء كبياض البيض وهو ( البلغم ) ، وهركما يتكون منهذا الطبخ يشكون منالطبخ الاول ابيشأ ءوقد يصبر شيء من هذا البلغم المالكيد مع مسارة الطعام ، ويبقى المتصفى منهذه الجملة دماً تأضجاً ذا رطوبة مألية منتشرة في المروق الشعرية ، قلو يقيت الصفراء والسوداء والبلغم والمائية مختلطة بالدم ولم تنغصل هنه لفسد مزاج البدن، لمخلق الهبحكمته الكليتين والمرارة والطحال ، وجمل لكلمنهما هنقآعدود؟ في الكبد ، وجمل منقي الأخرين داخلا في تنجريف الكبد ، ولم يجمل عنقى الكليتين داخلا في تجويفه ، بل جعلهما متصلين بالعروق الطاامة من حدبة الكبد حق يجذبا مائيته بعد الطلوع من المروق الدقيقة التي في الكبد ، إذ لو أجتذبت قبل ذلك لغلظت ولم تتعرج بسبولة عن العروق الدقيقة الشعرية . ثم إذا انجذبت المائية منجانب عدب الكبد من طريق العروق الطالعة منه الى الكليتين ، حملت مع نقسها من الدم ما يكون صالحاً كما وكيفا لغذا لهما فتغذوان الدسومة والدموية مناتلك المائية، ويتدفع بأثيها الىالمثانة ،ومنها الى الاحليل . وأما ( المرارة ) فتأخذ الرغوة الصغراوية من عدب الكبد بعنقها الذي اتصل بالكبد، وتقذفها من منقذ آخر لها إلى الإمعاء ، ليلذهما بحدتما فتحركما علىدقع الاثقال التي يقيت من الكيلوس بعد ذهاب صفوه الى الكيد، فيتضغط حتى تندقع مناه الاثقال، ويخروجها تخرج تلك الرغوة الصفراوية، وصفرتها لذلك - وأما (الطحال) فيأخذ بعنقه المتصل بمحدب الكبد منه الرسوب السوداوى وبعيله حتى يكتسب قبضاً وحموضة ، ثم يرسل منه في كل يوم شيئا الل فم المعدة لتتنبه بالجوع ، فيحرك الشهوة بحموضته وقبضه ، ثم يخرج بخروج الثقل أيضاً - وأما ( الدم ) فيتوجه الم الاحضاء ويتوزع عليها في شعب العرق الاجوف السظيم النابت من عدب الكبد ، فيسلك في الاوردة المتشعبة منه في جداول ، ثم في سواق الجداول ، ثم في سواق الجداول ، ثم في رواضع السواتي ، ثم في العروق العمرية الليفية ، ثم يترشح من فومانها في الاحضاء بتقدير خالق الارض والسماء .

وعا ذكر ظهر أنه لو حدث بواحد من للرارة والعلمال والكليتين آفة ،
فسد الدم وحصلت امراض الخلط الذي يجذبه من الكيد ، فلو عرضت آفة
بالمرارة حسدت الامراض الصفراوية ، ولو حلت آفة بالطحال حصلت
امراض موداوية ، ولو لم تندفع المائية الل إلكلي بعروض آفة لهسسا حصل
مرض الاستسقاء ،

وأما ( البلغم ) فما يتكون في الكيد أو يصدر أليه مع عصارة الطعام انهضم فيه وصار دماً ، وما يتى منه في الأمعاء ولم يتحدر الى الكيد انفسل بمرة الصغراء التي شأنها تنقية الامعاء من الفضول بحرافتها وحدتها وسيلانها ، ومن البلغم مايبتى في البعد لاحتياجه اليه في حركة المفاصل وترطيب الامعاء ، ومنه ما يخرج من القم يالقى، والبصاق أو يتحدر من الرأس الى القم ويخرج منه يالتنجم .

ثم انظر ـ يااخي - في ( القلب ) وعجائبه ، حيث خلقه جسما صنوبريا وجعله منبطاً لروح الحياة ، ولذا خلقه صلباً ليكون محفوظاً من الواردات ، وجعل هذا الروح جرما حاراً لطيفا نورانيا شفافا ، وجعله مطبة للنفس وقواها، واناط به حياة الانسان وجتاء، فيبتى بيقائه ويغنى بفنائه ، فكل هندو

يفيعن عليه من سلطان نوره يكون حياء والاكان ميتاء ولذا لوحصل بعضو مدة ما نعة من نفوذه فيه بطل حسه وحركته ، ويتوزع هذا الروح مرس القلب الذي هو متبعه الى سأثر الاعتشأه العالية والساقلة ، بوساطة سقراء الشرابين والاوردة ، قما يصمدمنه الىالدماغ بأيدي خوادم الشرابين، ويعتدل بكسب البرودة من جوهر الدماغ ، ثم يقيض على الاعضاء المدركة والمتحركة منبثًا في جميع البدن، يسمى ( روحاً نفسانياً ) ، وما ينزل جمعابة أمناء الاوردة الى الكبد الذي هو مبدأ القوى النباتية ، ومنه يتفرق الي سائر الإفضاء ، يسمى ( روحا طبيعيا ) ، وقد خلق الله سبحانه عذا الروح من لطائف الامهاج الاربعة ، كما خلق الاعضاء من كثائفها ، وهذا الزوح مثاله جرم تارالسراج ،والقلب الذي عمله كالمسرجة له، والدم الاسود الذي فياطن القلب ويتكون هذا البخار اللطيف مته بمنزلة الفتيلة له، والفذاء له كالربيع والحياة الظاهرة في جميع أجزاء البعث بسبيه كالصوء للسراج في جملة البيت، كما ان المسراج إذا انقطع زيته انطفأ فسراج الروح ايصا ينطفىء مهما انقطع غذاؤه وكما إن الغنيلة قدتحترق وتصير رماداً بحيث لاتقبل الزيت ، فكذلك الدم الأسودالذي فيباطن القلب قديمترق بحيث لايقبل الفذاء الذي تبقي الروح به، كما لايقبل الرماد الزبت قبولا تتشبث الناربه ، وكما أن السراج ينطفي، تارة بسبب من داخل كما ذكرنا \_ و تارة بسبب من خارج ، كبوب ريح او اطفاء انسان، فكذلك انطفاء الروح تارة يكون بسبب من داخل وتارة بسبب من خارج ، كالقتل ، وكما أن انطفاء السراج هو منتهي وقت وجوده كذلك انطماء الروح هو منتهىوقت وجود الانسان، وهو أجله الذي أجل له في أم الكتاب. وكما أن السراج اذا انطفا أظلم البيت كله كذلك الروح اذًا انطقاً أظلم البدنكله ءوفاركته انواره التيكان يستغيدما من الروح وهي

[ نوار الاحسامات والقدرة والارادات وسأثر ما يجمعها معنى الحياة -

تم انظر \_ ياحبيبي \_ انكنت من أهل اليقظة في (اليدين) وحكمتهماء حيد طولهما لتمتدا الى المقاصد ، وعرّض الكف ووضع عليها الأصابع الجمس ، وقسم كل اصبع يثلاث أنامل ، وجعل الايهام في جانب ، والبواقي في جانب ، ليدور عليها ، ولو اجتمع الأولون والأخرون على ان يستنبطوا بدقيق الفكر وجها آخر في وضع الاصابع سوى ما وضمت عليه من بعد الأبهام من الأربع وترتبها في صف واحد وتفاوتها في العلول والقصر ، على ان يكون هذا الوجه أزين وأسلح منه أو مثله وشبهه في الزينة والمصلحة لم يقدروا عليه ، إذ يهذا الترتب صلحت للقيض والاعطاء ، فان يسطتها كانت لك طبقاً تضم عليها ما تريد ، وان جمعتها كانت الك ألة للعدرب ، وان نشرتها ثم ضمتها كانت ألة للقيض ، وان ضمتها ضما فهي تام كانت الك مفرقة ، وان الأصابع كانت الأصابع كانت الك عرقة وان بسطته الكف مع انسال الأصابع كانت الك عرقة وان بسطته الكف وجمعت عليها الأصابع كانت

ثم خلق ( الأظفار ) على رؤسها ، زينة للأنامل وهماداً لها من ورائها ، حتى لاتنفت ، وليلتقط بها الأشياء الدقيقة التي لا تتناولها الأنامل ، وليحك بها بدنه عند الحاجة ، فالطفر الذي هو أخس الأعضاء لو عدمه الانسان وحدثت به حكة لكان أضعف الخلق واعجزهم ، ثم هدى ( اليد ) الى موضع الحلك حتى تمتد اليه ولو في حالة النوم والنفلة ، من غير حاجه الى قحص وطلب ، ولو استعان بغيره لم يعثر على موضع الحلك .

ثم خلق ( الرجلين ) مركبتين من الفخذ والساق والقدم ، كل منها على شكل خاص و تركيب خاص ، ليتحرك بهما الانسان لل أي موضع أراد ، ولو

تغير شيء من المشكل اوالوضع او التركيب في جزء من اجزائهما لاختل أمر الحركة ، ووضع طيهما جملة البدن وجعلهما دهامة وأساساً له وحاملين لثقله ، مع خفتهما وصغر جثتهما بالنسبة اليه ، إذ حسن التركيب وسهولة الحمل والحركة في مثل هذا الحملق لا يتصور بدون ذلك . فأ نظر في هجيب حكمة ربك حيث جعل الأخف والأدق والأصغر أساساً وحاملاً للأثقل والأغلظ والأكبر ، مع أن كل بناء يكون أساسه أكبر وأفلظ عا يبني هليه ، وكل حامل يكون أعظم جثة من المحمول ، فسبحانه من خالق لا نهاية لهجائب حكمته وقرائب قدرته ،

ثم خلق جميع ذلك في النطقة جوف الرحم في ظلمات ثلاث ، ولو كشف عنها النطاء وامتد اليها اليصر ، لكان يرى التخطيط والتصوير يظهر عليها شيئاً فهيئاً ، ولا يرى المصور ولا آلته ، فسبحانه من مصور فاعل يتصرف في مصنوه من دون احتياج الل مباشرة آلة ولا افتقار الله مكادحة عمل ،

### تدئيب

ثم تأمل - أيها المتأمل - في هجائب حكم ربك: إنه لما كبر العبي ومناق هنه الرحم كيف هداه العبيل الى الحروج حتى تنكس وتحرك ، وخرج من ذلك المعنيق كأنه عاقل بصير ، ولما عرج وكان عتاجا الى الغذاء ولم يعتمل بدنه الاغذية الكثيفة للينه ورخاوته خلق له اللبن اللطيف ، واستخرجه من بين الغرث والدم ، خالصاً سائفا ، وخلق الثديين وجمع فيهما هذا اللبن ، وانت منهما الحلمة على قدر ما ينطبق فم الصبي ، وهداه الى التقامها ، وفتح فيها نتية جداً ، حتى لا ينوج اللبن إلا بعد المس تدريجياً ، لأن العائل فيها نتياً منيقة جداً ، حتى لا ينوج اللبن إلا بعد المس تدريجياً ، لأن العائل

لايطيق منه إلا القايل، ثم هداء ألى الامتصاص حتى يستخرج من مثل هذا المشيق اللبى الكثير عند شدة الجرع، وأخر خلق الأسنان الى تمام الحولين، لأنه لا يحتاج فيهما اليها باللبن، وما دام مفتذيا به لما كان في دمافه رطوبة كثيرة سلط عليه البكاء، لتسيل به تلك الرطوبة، فلا تنزل الى بصره او الى غيره من أعضائه فتفسده، ثم لما كبر ولم يوافقه اللبن الخفيف وافتقر الى الافذية الغليظة المحتاجة إلى المضغ والعلحن أنبت له الاسنان عند الحاجة من دون تقديم وتأخير، وسنن عليه قلوب الوالدين بألقيام على تربيته وتكفل حاله ما دام عاجزاً عن تدبير نفسه.

ثم رزقه الإدراك والنهم والقدرة والعقل على التدريج حتى بلغ مابلغ واودع في نفسه للجردة وقواها الباطئة أسراراً عجيبة تحير طوامع العقول وتدهش منها ثواقب الإنظار والنهوم ، فانظر الى قوة الخيال بعرضيتها النهي المنقسمة كيف تطوى السماء والأرض وتتحرك من المغرب الى المعرق في آن واحده ، والى قوة الوهم كيف تستنبط كثرة المعاني الجنزئية في لحظة واحدة ، والى قوة الوهم كيف تستنبط كثرة المعاني الجنزئية في لحظة واحدة ، والحدة منها من حواق الأشياء ، والى المتخيلة كيف تركب بعضها بالبعض وتأخذ منها ما فيه السلاح والرشاد في آمر المعاش والمعاد .

ثم انظر في عجائب النفس وعالمها : من احاطتها بالبدن كله وتدبيرهاله، مع تنزهها عن صقع المكان واتصافها بالعلم والقدرة وسائر الصفات الكمالية، وتمكنها من الاحاطة على حقائق الأشياء بأسرها ، وتصرفها في الملك والملكوت بقرتها العقلية والعملية ، ومع ذلك عاجزة عن معرفة ذاتها وحقيقتها ، ومن تطوراتها في الأطوار المختلفة ، وتقلبها في النشآت المتباينة ، وترقياتها بحسب درجاتها ومقاماتها ، من لدن تعلقها بالنطفة القذرة الى صدورتها عيطاً بعقائق الاشياء متصلا بالملكوت الاعلى ، ومن اجتماع عائا ربانيا عيطاً بعقائق الاشياء متصلا بالملكوت الاعلى ، ومن اجتماع

غوالم السباع والبهائم والملائكة والشياطين فيه (١) ، واطاعة جميع الموجودات له ، حتى السباع تخضع لديه والطيور تخفض أجنحة الذل بين يديه ، ويستخدم الجن ويسخر الكواكب وروحانيتها ، ومن عجائب عالمه الطبع الموزون والصوت الحسن ، وعلمه بصناعة الموسيةي، واستنباطه انواع الصنائع من الارض ، وقد يتعدى الى عالم المجيبة والحرف الغريبة .

ومنها أمر الرؤيا واخباره بالمغيبات لاتصاله بالجواهر الروحانية، وتأثيره في مواد الأكوان بنزع صورة وإلباس اخرى ، فيؤثر بانقطاعه الى الله في استحالة الهواء الى الغيم ونزول الإمطار ، وإزالة انواع الإمراض ، واهلاك قوم وانبعائهم ، وتمكنه من فعل أو تحريك يخرج عن وسع مثله ، وامساكه عن القوت مدة فير معتادة ، واقتداره على اظهار بدنه المثالي في مواضع مختلفة في وقت واحد ، واحتناره ما يريده من المطاعم والملابس ، ومصاحبته مع الملائكة وأخذ العلوم منهم ، قانظر \_ ياأخي \_ ان كنعه بي أهل اليقظة الى قدرة ربك العظيم حيث أودع جميع ذلك فيما عرفت حاله من النطقة السخيفة القدرة ، وهذه النطقة هي التي قد تصير ملكا شديد الهمة والبطش مسخراً المربع المسكون ، يحيث ينوط به انتظام النوع واختلاله ، وقديمير بحيث تظهر منه خوارق العادات وغرائب المعبزات في عالم الارض ، وقد يحميد تنظير منه خوارق العادات وغرائب المعبزات في عالم الاولاث ، وقديمير يتعدى الى عالم الافلاك ، فيشفق القمر ويرد الشمس .

وليت شعري ان الناس كيف يتعجبون من صيرورة لليت حياً ، مع انه جثته كانت مرجودة وإنما أفيض عليه بجرد حس وحركة ، ولا يتعجبون من بلوغ تعلرة ما قفرة الى المراتب التي عرفتها ، وليس المنطأ لذلك إلا كثرة مشاهدتهم وتكرر ملاحظتهم له مع ان هذا لا يدفع العجب والفرابة لو (١) تذكير الضمير هنا وفيعا ياني باعتبار الإنسان، وتقدم مثله صفحة (١١).

تظروا بعين المبرة والبصيرة ، إذ منشأهما إما عظم الصنع وحسن الابداع، فهما في بلوغ النطقة الى المراتب المذكورة أقوى وأشد من احياء ميت ، أو دلالة مذا الصنع والغمل على صانع حكيم وفاعل عليم ، فلا ريب ايضا فيان دلالة الاول على ذلك أشد من دلالة الثاني عليه ، إذ كل من رزق أدنى حظ من البصيرة يعلم أن بلوغ قطرة ماء قذرة الىالمراقب المذكورة ليس إلا من قدرة قادر حكيم وصنع صانع عليم ، أو من حدوث القعل من دون مطاهدة سبب مباشر ، فهذا في امر النطقة أظهر ، وعلى أي تقدير كان يكون التعجب والفرابة في بلوغ النطاعة السخيفة القدرة الى المراتب المذكورة أشد واحرى من النمجب في احياء ميت او ابراء أكمه او ابرص او تكلم حيوان او نبات اوجماد او غير ذلك من خوارق العادات وغرائب المجزات، فالنظر الذي لايقتضى منه العجب إساهو نظرة حمقاء لم يسشأعن حقيقة الروية والانقان ولم يصدر عن ذي قلب يقظان . و بالجملة ؛ الحكم والعجائب المودعة في النشأة الانسائية اكثر من ان تحصى . وإنما اشرنا الى نيدَّة قليلة منها تبصرة لمل استبصر ، وتنبيها على كيفية التفكر في سائر مجاري الفكر والنظر ، قال الامام أبو عبد الله الصادق (ع) ؛ ﴿ إِنَّ الصورة الإنسانية أكبر حجة الله على خلقه، وهي الكتاب الدي كتبه بيده، وهي الهيكل الذي بناء بحكمته، وهي جموع صور العالمين، وهي المختصر من العلوم في اللوح المحفوظ، وهي الشاهد على كل غائب، وهي الحجة على كل جاحد، وهي الطريق المستقيم الي كل خير، وهي الصراط المدود بين الجنة والنار » .

0 0 0

و إذ عرفت نيذاً من عجائب نفسك و يدنك ، فقس عليه عجائب الارض التي هي مقرك إيوهادها ، و تلالها ، وسهلها ، و جيالها ، و اشجارها ، و انبارها ، و بحارها وازهارها ، وبرارها ، وعمارها ، ومدنها ، وامصارها ، ومعادنها ، وجمادها، وحيوانها ، وجمادها، وحيوانها ، ونهاتها ، قان كل ما نظرت اليه منها لو تأملته لو جدته مشتملا على غرائب حكم لا تعد وعجائب مصالح لا تعد ، وارأيته آية باهرة على عظمة مبدعه وحجة قاطعة على جلالة موجده .

فانظر - أولاً - الى (رواسي الجال) وشوامخ الصم الصلاب ، كيف أحكم بها جوائب الارض واودع المياء تحتها ، فانفجرت من هذه الإحجار اليابسة والتربة الكدرة مياء هذبة صافية ، واودع فيها الجواهر النفيسة العالية وهدى الناس الى استخراجها واستعمالها فيما ينبغي ، وخلق في الارض معادن يحتاج اليها نوع الانسان ، ولو فقد واحداً منها لم يتم انتظامه ، ولم يترك معمورة لم يكن في قربها هذه المعادن ، وجعل ما يكون الاحتياج اليه أشد واكثر اعم وجوداً واقرب مسافة ، كالملح ومثله ،

ثم انظر إلى (انواع النبات) بكثرتها واختلافها في الاشكال والألوال والمعوم والروائح والخواص والمنافع، فهذا يغذي، وهذا يقوي، وهذا يرطب يقتل، وهذا يحيى، وهذا يسعن، وهذا يبرد، وهذا يجفف، وهذا يرطب وهذا يسهر، وهذا ينوم، وهذا يحون، وهذا يقرح . . . الى غير ذلك من وهذا يسهر، وهذا ينوم، وهذا يحون، وهذا يقرح . . . الى غير ذلك من المنافع المختلفة والفوائد المتباينة، مع اشتراكها في السقي من ماء واحد، والخروج من أرض واحدة . (قان قلت)! اختلافها لا ختلاف بذورها، والخروج من أرض واحدة . (قان قلت)! اختلافها لا ختلاف بذورها، واخدة سيم سنابل في كل سنبلة مائة حية ؟ وانظر الى كل شجر ونبت اذا واحدة سيم سنابل في كل سنبلة مائة حية ؟ وانظر الى كل شجر ونبت اذا والاغسان والاوراق والاثمار على نسبة واحدة ، من غير زيادة لجر، على آخر والاغسان والاوراق والاثمار على نسبة واحدة ، من غير زيادة لجر، على آخر لوصول الماء اليها على نسبة واحدة ، وقسمته عليها بالسوية ، فمن هذا القاسم لوصول الماء اليها على نسبة واحدة وقسمته عليها بالسوية ، فمن هذا القاسم

المدل في فعل ما ليس له شعور ولا ادراك؟ فتباً لأقوام يسندون هذه الحكم المتقنة الظاهرة والمسالح المحكمة الباهرة الى مالا خبر له بوجوده وذاته ولا بافعاله وصفاته .

ثم أنظر إلى ( أنواع الحيوانات ) وأصنافها وكثرتها واختلافها : من الطيور والوحوش والسباع واليهائم ، كيف هدى الله كل واحد منها الى ترتيب المنزل وتحصيل القوت ، وجمل ما لا يتم معاش الانسان بدونه من الانعام والبهائم مأنوساً به غير متوحش عنه، وغيره وحشياً عنه غير ألف به، وجمل ني كل منها من صحائب الحُكم و فرائب المصالح ما تتحير منه العقول ، فمن ذا الذي يقدر أن يحيط بعجائب خلق المنكبوت والنحلة - بل البقة والنملة -وغرائب أنمالها مع كونها من صفار الحيوانات، من وضع منازلها وجمع أقواتها وادخارها لنفسها وهدايتها الى حواتجها ؟ قاي مهندس يقدر على رسم بيوت النحل والمتكبوت على هذا التناسب الهندسي؟ وانظركيف جمل المنكبوت بيته شبكة ليصيدبها البق والذباب، وبالجملة اكل شخص من الحيوان أودع قيه من العجائب مالا يمكن وصفه، وكل أحد انما يدرك قدر ما يصل اليه فهمه، ثم انتقل من عالم الارض الى ( عالم البحر ) وصعائبه من الحيوانات والجواهر والنفائس، فإن العجائب المودعة فيه أضعاف عجائب الارض ، كما أن سعته أضماف سعته ، وكل حيوان يوجد في الارض يوجد فيه ، وفيه حيرانات أخر ليس لها نظير في البر اصلاً ، وقد يوجد فيه من الحيوانات ما عظمه بقدر جزيرة عظيمة ، وكثيراً ما ينزل الركبان طيه فيتحرك . ومن هجا تبه خلق اللؤلؤني صدفة تحت الماء وانبات المرجان من صم الصخور تحته، مع كونه هلى هيئة شجر ثابتة نامية . . . وقس عليه الغير وسائر النفائس التي يقذفها البحر وتستخرج منه، وبالجملة عجالت البحر اضعاق عجالت البر، وقد صنف

جماعة فيها مجلدات من الكتب، ومع ذلك لم يأتوا إلابا ليسير، ولم يذكروا إلا قليلا من كثير.

تم انتقل الى (عالم الجو) وعجائبه ، من السحب والفيوم والامطار والثلوج والشهب والبروق والصواعق والرعود ، فانظر الى السحاب الخفيف مع رخاونه كيف يعمل الماء الثقيل ويسكن في جو صاف لايتحرك إلاان يأذن التسبحانه في ارساله الماء ، وتقطيع القطرات كل قطرة بالقدر الذي شاء واراد ، فينزل قطرات متفاصلة لا تدرك قطرة منها أخرى ، ولا يتقدم المتأخر ولا بتأخر المنتدم ، حتى يصيب الارض قطرة قطرة ، وعين كل قطرة لجزء من الارض او قوتاً لحيون كل قطرة المؤدن ما لارض او قوتاً لحيون معين ، ولو كنت - يا حيون - ذا قلب لهاهدت في كل العارة خطأ إلياً مكتوبا بقلم إلى ألي أنه يصيب الجرء الفلاني من الارض ، او رزق للحيوان الفلاني في الموضع الفلاني .

0 9 0

ثمارقع رأسك إلى هذا (السقف الاخصر) قائلا اسبحانك ا ماخلفت هذا بأطلا ، وانظر الى هذه الاجرام النورية وعجائبها ، واصرف برهة من وقتك في الفحص عن حقائق غرائبها ؛ من الشمس واضاءتها عالم الاكوان ، والقمر واختلاف تمكلاته في الزيادة والنقصان ، وسائر الانجم الدائرة ، والمحواكب الثابته والسائرة ، واختلاف صورها واشكالها ومقاديرها وأوضاعها ، وتفاوت مشارقها ومغاربها ، وتباين منازلها ومواضعها ، واجتماعها واتصالها ، وتفرقها وانفصالها ، وطلوعها وافولها ، وكسومها وخسوفها ، وانتظام حركاتها واتساق دورائها ، وحسن وضعها وترتيمها وعجيب سندها وترصيعها ، يحيث حصل من كيفية نضدها ووضعها صور جميع الحيوالات وترسيعها ، يحيث حصل من كيفية نضدها ووضعها صور جميع الحيوالات وترسيعها ، يحيث حصل من كيفية نضدها ووضعها صور جميع الحيوالات ، بل صور

غير الحيران؛ من السنبلة والميزان والقوس والدلو وغير ذلك ، حتى ما من مورة في الارض الا ولها تمثال في السماء أيظن عاقل أن وضع هسدة الكواكب على هذه الصورة واختلاف بعضها في اللون ؛ ككودة زحل ، وحمرة المريخ ، وتلب المقرب ، وصفرة عطسارد ، ورصاصية الزهرة والمشترى، بمجرد الاتفاق ، وليس لخالقها في ذلك حكمة ومصلحة فما اشد جهاك وحمقاً من توهم ذلك !

ثم اعظر الى حركة (الشمس) يسير فلكها وإتمامها الدور بهذا السير في سنة ، ويه تقرب من وسط السماء وتبعد عنه ، وبسير آخر تطلع وتغرب في كل يوم ، وتتم الدور بيوم وليلة ، فلولا سيرها الاول الموجب لفأية قربها الى وسط السماء مدة ، وفاية بعدها عنه تارة ، وتوسطها بين الفايتين مرتين ، في تحصل الفصول الأربعة الموجبة انشوء النباتات والثمار ونضجها وبلوقها الى فاياتها المطلوبة ، ولولا سيرها الثاني لم يختلف الليل والنبار ، فلم يتمين وقت الاستراحة ، ولم تعرف المواقيت من الهبور والاهوام والساعات والايام ، وتأمل في انه لو لم تكن السماوات مستديرة وحركاتها دورية ، لم يتم شيء من الفوائد والحكم المطلوبة من الحركة والزمان وما ارتبط بها من المور المعالم السفل .

ثم انظر المعظم اقدار هذه الاجرام السماوية ، حتى لاقدر لجميع العوالم السفلية من الارض والبحار وعالم الجو بالنسبة اليها ، فلا يمكن ان يقال جميع ذلك بالنسبة اليها ، بل بالنسبة الى فلك الشمس فقط حثلا \_ كنسبة قطرة الى البحر المحيط ، وقد قال المهندسون أن أن جرم كوكب الشمس فقط مائة ونيف وستون ضعف الارض بجميعها ، بل قال بعضهم أكثر من ذلك ، ومع ذلك بينوا ان ثخن فلك المريخ ثلاثة أمثال غلظ فلك الشمس ، مع

مافيه من افلاك الزهرة وعطارد والقمر والعناصر الاربعة ، ثم أصغر كوكب تراء في السماء هومثل جميع الارض ثماني مرات ، وأكبرها ينتهي الى تريب من مائة وعشرين مثلا للارض .

ثم انظر معهدا العظم الى سرعة حركتها وخفتها ، فان شدة سرعة حركتها عا لا يمكن دركها ، إلا امك لا تشك في أن كل جزء من الفلك في لحظة يسيرة يسير مقدار عرض كوكب ، والزمان من طلوع أول جزء من لحوكب المتمامه في فاية القلة ، وقد طمعه أن هذا الكوكب إمامثل الارض مائة ونيف وستين مرة أو أكثر أو مائة وصفرين مرة أو مائة مرة ، والاقل قدراً أن يكون مثلها ثماني مراحه فقد داركل نجزه من الفلك في هذه اللحظة مثل الارض مائة وسبعين مرة أو مائة وعشرين مرة ، وقد هبر روح الامين عليه السلام عن سرعة حركة الفلك ، اذا قال سيد الرسل - صلى الله عليه وآله بهلم - أ همل زالت الشمس ؟ عقل الله ، نعم إ فقال له ا كيف تقسول لا ، نعم إ فقال له ا كيف تقسول لا ، نعم ا فقال له ا كيف تقسول لا ، نعم ا ه فقال : و من حيث قلت الا ، الى أن قلت نعم م سارت الشمس مسيرة خمسمائة هام .

تشيقظ ـ يا أخي ـ من نوم الطبيعة ، و تأمل من الذي حرك هذه الإجسام الثقيلة العظيمة بهذه الحركة السريعة المتقيفة ، وأدخل صورتها مع اتساع أكنافها في حدقة العين بصغرها أو وقفكر من ذا الذي سخرها وأدار رحاها، فقل أ ( بسم الله يحريها ومرسيها ) ، ولو نظرت اليها بعين البصيرة ، لعلمت انها عباد طائمون خاضمون ، وعشاق الهيون والهون ، وبأشارة من ربهم الى يوم القيامة وقاصون دائرون .

وبالجملة ؛ لونظرت بعين العبرة في ذرات الوجود لا تجد ذرة من ملكوت السماوات والارض إلا وفيها غرائب حكمة يكل البيان عن وصفها ، واو كان لك قلب والقيت السمع وأنت شيد ، لعلمت ان جميع ذرات الكائنات شواهد ظاهرة وأبات متظافرة على عظمة ربك الإعلى ، وما من ذرة الا وهي بلسان حالبا ناطقة وهن جلالة بارتها مفصحة ، قائلة لاصحاب الشهود بحركاتها وسكتاتها ، ومنادية لارباب القلوب بنغماتها ؛ أو ما تنظرون الى خلقي وتكويني وتصويري وتركيبي واختلاف صفاتي وحالاتي وتحولي في إطواري وتقلباتي ؟ أو لا تشاهدون كثرة قوائدي ومناقعي وقرائب حكمي ومصالحي ؟ أنظنون اتني تكونت بنفسي أو خلقني أحد من جنسي ؟ أو تستحيون تنظرون في كلمة مرقومة من ثلاثة أحرف ، فتجرمون أنها صنعة آدمي مريد عالم ومتكام قادر، ثم تنظرون الى عجائب الخطوط الالهية المرقومة على صنعات وجهي والمجائب الربانية المودعة في باطني وظاهري ، ومع على صنعات وجهي والمجائب الربانية المودعة في باطني وظاهري ، ومع ذلك عن هظمة ربي غافلون وعن علمه وحكمته ذاهلون ؟ ا

# ( تِنْهَيم )

قد دربت اجمالا أن التفكر النسافع عصور بين التفكر في صفات الله وعجائب افعاله ، والتفكر في ما يقرب العبد الى الله ليفعله وفيما يبعده عنه ليتركه ، وغير ذلك من الافكار ليس نافعا ولا متعلقاً بالدين ، مثال ذلك أن حال السائر الى الله الطائب المقائه ، كحال العاشق المستهتر، فكما أن تفكره لا يتجاوز عن النفكر في معشوته وجماله وفي صفاته واقعاله وفي افعال نفسه التي تقريه منه وتعجبه اليه ليتصف بها ، أوالتي تبعده عنه وتسقطه عن عينه ليتنزه عنها ، ولو تفكر في غير ذلك كان ناقص العشق ، كذلك المحب الخالص له ينبغي ان يحصر فكره في الله وفي صفاته وأقعاله وفيما يقربه منه ويعجبه اليه أوبيعده عنه العربه منه ويعجبه اليه أو الكان كاذباً فيما يدعيه من الطوق والحب

ثم التفكر في ذات ألله، بل في بعض صفاته عا لا يجوز ، وقد منعته الشريعة الحقة الالهية والحكمة المتعالية الحقيقية، لانذاته أجلمن أنتكون مرقى لا تدام الافهام ، أو مرمى لسهام الاوهام ، فعلرح النظر اليه يورث اختلاط الذهن والحيرة ، وجولان الفكر فيه يوجب اضطراب المقل والمدهقة ويعض الصديقين المتجردين عن جلباب البدن لواطأقوا اليه مد البصر فانما هو كالمرق الخاطف، ولو تجاوزوا عن ذلك لاحترقوا من سبحات وجهه ، وحال السديقين في ذلك كحال الانسان في النظر الى الشمس ، فانه وانقدر على مدالبصر اليها ، إلا ان ادامته يورث المتعف والعمش ، بل لامشابهة بين على مدالبصر اليها ، إلا ان ادامته يورث المتعف والعمش ، بل لامشابهة بين المسابقة بين نور الهمس ونور المبار في المبار في المبارة وهو منبوس من المبارد والإحاطة والغلية ، وما من نور الا وهو منبوس من فوره ومتروفه من ظهوره ، فكل نور في مرتبة نوره زائل ، وكل ظهور في حرب ظهوره وشروفه منسمل باطلاء

ولما كان التفكر في ذاته تمال مذموماً ، فانحصر التفكر المعدوح في التفكر في حجائب صنعه وبدائع خلقه \_ وقد تقدم \_ وفي ما يقرب العبد الله الخه من المنطقة والطاعات المصوية ، وما يبعده عنه من الملكات الباطنة والمعاصي الظاهرة ، وهذه الملكات والإفعال هي المعبر عنها بالمنجيات والمهاكات والطاعات والسيئات التي تذكر في هذا الكتاب وفي غييره من كتب الاخلاق ، والمراه بالتفكر فيها هينا أن يتفكر العبد في كل يوم وليلة في وقت واحسد أو أوقات متعددة في أخلاقه الباطنة وأعماله الظاهرة ، في وقت واحسد أو أوقات متعددة في أخلاقه الباطنة وأعماله الظاهرة ، ويتفحص عن حال قلبه وأعضائه ، فان وجد قليه مستقيما على جادة العدالة متعددة أعضاه الباطنة ، ووجد أعضاه همتها بجميع الفضائل الخلقية وبجتنبا عن الرذائل الباطنة ، ووجد أعضاه

ملازمة للطاعات والعبادات المتعلقة بها تاركة للمعاصى المنسوبة البها، فليشكر الله على عظيم توفيقه ، وإن وجد في قلبه شيئاً من الرذائل أو رآء خالياً عن معض الفضائل ، فليبادر الى الملاج بالقوانين المقررة ، بعد التفكر في سوء خاتمته وادائه الى مقت الله وهلاكه ، وكذلك إن عثر بالتفكر على صدور معصية أو ترك طاعة منه فليتداركه بالندم والتوبة وتصاء تلك الطاعة .

ولا ربب في أن هذا القسم من التفكر له مجال متسع والقدر الضروري منه يستفرق اليوم بليلته ، والاستقصاء فيه خارج عن حيطة شهر وسنة ، إذ اللازم منه أن يتفكر في كل يوم وابلة في كل واحد من الملكات المهلكة ! من البخل، والكبر، والعجب، والزياء، والحقد، والحسد. والجين، وشدة الغضب والحرص والطمع وشرء الطعام والوقاع ، وحب المال ، وحب الجاء، والنفاق، وسوء الغلن ، والغفلة، والغرور ... وغير ذلك. وينظر يثور الفكرة والبصيرة في زوايا قلبه • ويتفقد منها هذه الصفات ، فان وجدها بظنه خالية عنها، فليتفكر في كيفية أشحان القلب والاستشهاد بالعلامات الدالة على البراءة اليقينية ، قان النفس قد تلبس الأمر على صاحبها ؛ قان ادعت البراءة من الكبر، فينهفي أن يمتحن بحمل قربة ماء او حرمة حطب في السوق ، فان أدعت البراءة من الفضب فليجرب بايقاعها في معرض أهانة السفهاء ، وهكذا فليمتحن فيغيرهما منالصفات بالامتحانات التيكان الأولون والسلف الصالحون يجربون بها انقسهم ، حتى يطمئن بانقطاع اصولها وقروعها المرب قلبه . ولو وجد بالامتحان أو تصريح المشاهدة والعيان شيئاً منها في قلبه . فليتمكر فيكيفية الخلاص من المعالجة بالعند أو بالموعظة والتصيحة والتوبيع والملامة، أوملازمة أولى الاخلاق الفاضلة ومجالسة إصحاب الورع والتقوى، أو بالرياضة والمجاهدة وغير ذلك . فان نفع شيء منها في الازالة بالسهولة فليجمد الله على ذلك ، وإلا فليواظب على هذه المعالجات وتكررها حتى يوفقه الله للخلاص بمقتضى وعده ،

ثم يتفكر في كل واحد من الفضائل المنجية : كاليقين ، والتوكل ، والسبر على البلاء ، والرضا بالقضاء ، والشكر على النمماء ، واعتدال الخوف والرجاء ، والشجاعة والسخاء ، والزهد والودع ، والاخلاص في العمل ، وستر السيوب ، والندم على الذنوب ، وحسن الحاق مع الخلق ، وحب الله والحشوع له ... وغير ذلك ، فانوجد قلبه متصفاً بالجميع فليجربه بالعاملات حتى يطمئن من قلبيس النفس \_ كما علمت طريقه \_ وإن وجد قلبه خالياً من شيء منها فليتفكر في طريق تحصيله \_ كما أشير آليه \_ ، ثم يتوجه الى كل واحد من اعضائه ويتفكر في المعاصى المتعلقة به ، مثل ان ينظر في لسانه ويتفكر في المعاصى المتعلقة به ، مثل ان ينظر في اسانه فشول الكلام ، أو النميمة ، أو الناء على النفس ، أو في ذلك . ثم ينظر في صمعه ، ويتفكر في أنه على سمع شيئاً من ذلك . ثم ينظر في بطنه على عصى وهكذا يفعل في كل عمدو عمدو . . .

ثم يتفكر في الطاعات المتملقة بكل واحد منها وفيما خلق هذا المصنو لأجله من الفرائض والنوافل، فان وجد ـ بعد التفكر ـ عدم صدور شيء من المعاصي عن شيء منها، وانيانها بالطاعات المفروضة عليها باسرها وبالنوافل المرغبة اليها بقدر اليسر والاستطاعة، فليحمد الله على ذلك ، وان عثر على صدور شيء من المعاصي او ترك شيء من الفرائض، فليتفكر أولا في الأسباب الباعثة على ذلك، من الاشتفال بفضول الدنيا أو مصاحبة إقران السوء أو غير ذلك، فليبادر إلى قطع السبب، ثم التدارك بالتوبة والندم،

لئلا يكون غده مثل يومه ، وهذا القدر من التفكر في كل يوم وليلة لازم لكل دين معتقد بالنشأة الآخرة ، وقد كان ذلك عادة وديدنا لسلفنا المتقين في صبيحة كل يوم او صفية كل ليلة ، بل كانت لهم جريدة يكتبون فيها وقوس المهلكات والمنجيات ويصرضون في كل يوم وليلة صفاتهم هليها ، ومهما اطمأنوا بقطع رذيلة او الاتصاف بفضيلة يخطون هليها في الجريدة ، ويدعون الفكر فيها ، ثم يقبلون على البواتي ، وهكذا يقطون حتى يخطوا على الجميع ، ومن كان اقل مرتبة منهم من السلحاء ربما يثبتون في جريدتهم بعض المماصي الظاهرة من اكل الحرام ، والشبهة ، واطلاق اللسان ، والكذب ، والغيبة والمزاه ، والنبي هن المارف والنبي هن المناس من النبية مع الخلق بترك الامر بالمعروف والنبي هن المنكر ، ، وفي ذلك ، ويفعلون بمثل ما مر .

وبالجملة : كان اعواننا السالفون وسلفنا الصالحون لاينفكون هي هذا النوع من التفكر ، ويرونه من لوازم الايمان بالمساب، فاف علينا حيث تركنا بهم التأسي والقدوة ، وخصنا في فسرات الغفلة ، ولممري انهم لو دأونا لحكموا بكفرنا وعدم ايماننا ييوم المساب ، كيف واعمائنا لاتهابه اعمال من يؤمن بالجنة والنار ، فان من خاف شيئاً هرب منه ، ومن رجاشيئا طلبه ، وثمن ندهي الحوف من النار ونعلم ان الهرب منها بترك المعاصى ومع ذلك منهمكون فيها ، وندعى المشوق الى الجنة ونعلم ان الوصول اليها بكثرة الطاعات ومع ذلك مقصرون في فعلها .

ثم هذا النوع من التفكر إنما هو تفكر العلماء والصالحين ، واما تفكر الصدية بن فاجل من ذلك ، لأنهم مستفرقون في لجة الحب والانس ، منقطعون بشراشرهم المجناب القدس ، ففكرهم مقصور على جلال الله وجماله وقلبهم مستبار به ، بحيث فني هن نفسه ونسى صفاته واحواله ، فعالم ابدأ كحال

المشاق المستهترين عبد لقاء المعشوق ، ولا تظل أن هذا التفكر \_ بل أدنى مراتب التلذذ بالتفكر في عظمة الله وجلاله \_ عكل الحصول بدون الانمكاك عن جميع الرذائل المهلكة والاتصاف بجميع الفضائل المجية ، فإن حال المتفكر في جلال الله وعظمته مع اتصافه بالإخلاق الرذيلة ، كحال العاشق الذي خلى محبوبته ، وكان قحت ثيابه حيات وعقارب تلدغه مرة بعد اخرى، فتمنعه عن لذة المشاهدة والانس ، ولا يتم ابتهاجه إلا باخراجها على ثيابه ولا ريب أن الملكات الرذيلة كلها كالحيات والمقارب مؤذيات ومشوشات ، ومن كان له أدنى معرفة وتوجه إلى مناجاة ربه وكان في نفسه شي معنها يجد أنه كيف يشوشه ويصده عن الابتهاج ، ثم أن لدغ هذه الصفات لا يظهر ظهوراً بيناً للمنهمكين في علائق الطبعة ، وبعد مفارقة النفس عن البدن يشتد الم لدغها بحيث يؤيد على الم لدغ الحيات والمقارب بمرائب شق ،

#### ("نقير")

تيقظ \_ يا حبيبي \_ من نوم الفعلة ، وتفكر اليوم لفدك ، قبل أن تنشب خالب الموت في جددك ، ولا تنفك قوتك العاقلة عن التفكر في مفاتك واحوالك ، واعلم على سبيل القطع واليقين ان كل مافي نفسك من فضيلة أو رذيلة وكل ما يصدر عبك من طاعة أو معصية يكون بازائه جزاء عند رحلتك عن هذه الدار الفائية ، واسمع قول سيدالرسل حسل الله عليه وآله وسلم \_ ولو كنت ذا قلب لكفاك ايقاظاً وتنبيها ، حيث قال : « أن روح القدس نفث في روهي ؛ أحب ما أحبيت فائك مفارقه ، وعش ماشئت فائك ميت ، واعمل ماشئت فائك بجزى به » ، ولعمرى أنك أن كنت مؤما بالمبدأ والماد لكفاك هذا الكلام واعظاً وحائلا بينك وبين الالتفات الى الدنيا وأهلها ، وبالجملة ؛ ينبغى للمؤمن ألا يخلو في كل يوم وليلة عن الفكر

في مغانه وافعاله ، وإذا صرف برهة من وقته في هذا التفكر وبرهة اخرى في التفكر في عجائب قدرة ربه ، وصار ذلك معتاداً له ، حصل لنفسه كمال قوتيها المقلية والمملية ، وخلصت عن الوساوس الشيطانية والحواطر النفسانية ، وفقنا الله بمظيم فضله للوصول الى ما خلقنا الأجله ،

( ومنها ) - اي ومن رذائل القوة الماقلة - استنباط وجوده .

# المكر والحيل

للوصول الل مقتضيات قوتي الغضب والشهرة ، واعلم ان المكر ، والحيلة ، والحدمة ، والنكر ، والدهاء : الفاظ مترادفة ، وهي في اللغة قد تطلق على شدة الغطانة ، وارباب المعقول يطلقونها على استنباط بعض الامور من المآخد الحقية البعيدة على ما تجاوز عن مقتضى استقامة القريحة ، ولذا جملوها ضداً للذكاء وسرعة الفهم ، والحرف خصصها باستنباط هذه الامور اذا كانت موجبة لاصابة مكروه الى الفير من حيث لا يعلم ، وربما فسر بذلك في اللغة ايعنا ، وهذا المعنى هو المراد هنا .

ولتركبه من اصابة المكروه الى النبر ومن التلبيس عليه ، يكون عده استنباط الامور المؤدية الى الحميرية ، والتصيحة لكل مسلم ، واستواء العلائية للسريرية .

ثم فرق للكر ومرادفاته عن التلبيس والفش والغدر وامثالها، اما باعتبار خماء للقدمات وبعدها فيها دونها، او بتخصيص الأولى بنفس استنباط الامور المذكورة والثانية بارتكابها ، ولذا عدت الاولى من رذا ثل الثوة الوهمية او العاقلة للعذر المذكور ، والثانية من رذا ثل الشهوية ، وربما كان استعمالهما على الترادف ، واطلق كل منهما على ما تطلق عليه الأخرى .

هذا وللمكر مراتب شي ودرجات الاتحصى من حيث الظهور والمنفاء ، فربما لم يكن فيه كثير دقة وخفاء فيهمر به من له ادنى شعور ، وربما كان في قاية الفعوض والحففاء بحيث لم يتفعلن به الأذكياء . ومن حيث الموارد والمواضع كالباعث لظهور المحبة والصداقة واطمئنان عاقل ، ثم التهجم عليه بالايذاء والمكروء ، والباعث لظهور الامانة والديانة وتسليم الناس اموالهم ونفائسهم البه على سبيل الوديمة أو المفاركة أوالمعاملة ، ثم أخذها وسرقها على نحواخر من وجود المكر ، وكالباعث لنلهور ورحه وحدالته واتخاذ الناس أياه أماماً أو أميراً فيفسد عليهم بأطناً دينهم ودنياهم ، وقس على ذلك غيره من الموارد والمواضع ،

ثم المكر من المهلكات العظيمة ، لأنه اظهر صفات الشيطان ، والمتصف به اعظم جنوده ، ومعصيته اشد من معصية اصابة المكرود الى الذي في العلانية، اذ المطلع بارادة الغيرايذاه بحتاط ويحافظ نفسه عنه ،فريمادفع اذيته ، واما الغافل فليس في مقام الاحتياط ، لظته ان هذا المكار المحيل عب وناصح له ، فيصل اليه ضره وكيده في لباس الصداقة والمحبة ، فمن احضر طماماً مسموماً عند الفيرمريداً احلاكه فهو اخيث نفساً واشد معصية عن شهر سيفه علانية مريداً كتله ، اذ الثاني اظهر مافي باطنه واعلم هذا الفير بارادته ، فيجزم يأنه عدو محادب له فيتمرض المعرف شرهومتم ضره ، فريما الايذاء والمدوان ، والمنافل المسكين لا خيرله عن خباثة باطنه ، فيقطع بأنه يحسن اليه ، قلا يكون معه في مقام الدفع والاحتياط ، بل في مقام المحبة والوداد ، فيقتله وهو يعلم انه يحسن اليه ، ويهلكه وهوفي مقام المتجل منه وبالجملة : هذه الرذيلة اخيث الرذا تل واشدها معصية ، ولذلك قال

رسول الله .. صلى الله عليه وآله وسلم .. : « ليس منا من ماكر مسلماً » .وقال امير المؤمنين (ع) ! « لو لا إن المكر والخديمة في النار الكنت امكر الناس \* ، وكان (ع) كثيراً ما يتنفس الصعداء ويقول : و وا ويلاه يمكرون بي ويعلمون اني بمكرهم عالم واعرف منهم يوجوه المكر ، ولكني اعلم إن المكر والخديمة في النار فأصبر على مكرهم ولا أرتكب مثل ما ارتكبوا ، . وطريق علاجـــه ــ بعد اليقظة ــ أن يتأمل في سوء خاتمته ووخامة هاقبته ، وفي تأديته الى النار وجماورة الشياطين والاشرار ، ويتذكر ان وبال كلمكر وحيلة يرجع في الدنيا الى صاحبه ، كما نطقتبه الآيات والأخبار وشهدت به التجربة والاعتبار . ثم يتذكر فوائد صد المكر ومحامده . اعني استنهاط ما يوجب النصيحة والحيرية للمسلمين وموافقة ظاهره لباطنه في الهماله واقواله .. كما يأتي في محله .. وبعد ذلك لوكان عاقلا معفقاً على نفسه لاجتنب عنه كل الاجتناب ، ويتبغى أن يقدم التروي في كل فعل يصدر هنه لئلا يكون له فيه مكر وحيلة ، وإذا عثر على فعل يتضمنه فليتركه معاتباً لنفسه ، وأذا تكرر منه ذلك تزول عن نفسه أصول المكر وفروعه بالكلية يمون الله و توفيقه .



# المقام الثانى

( فيما يتماق بالقوة الفضبية من الرذائل والفضائل وكيفية العلاج) النهور والجبن والشعامية - الخوف - الخوف المذموم واقسامه -الخوف المحمود واقسامه ودرجاته بابع يتحقق الخوف الخوف من الله إنشل الفضائل - الحوف إذا جاوز حدم كان مذموماً - طرق تحصيل الحوف المدوس خوف سوء الخاتمة وأسبابه الفرق بين الاطمئنان والأمن من مكر الله .. الثلازم بين الخوف والرجاء .. مواقع الخوف والرجاء وترجيع احدهما على الآخر \_ العمل على الرجاء اعلى منه على الخوف \_ مداواة الناس بالجوف والرجاء على اختلاف امراشهم . صغر النفس وكيرما وصلابتها .. الثبات .. وناءة الهمة وعلومات النعرة والحسية وعدمهمات الفعرة على الدين والحريم والأولاد \_ العجلة\_ الاناة والتوقف والوقار والسكينة \_ سوء الظن \_ حسن الظن \_ الفضب \_ الافراط والتفريط والاحتدال في ثوته .. ذم الفضب ـ امكان ازالة الغضب وطرق علاجه \_ فضيلة الحلم وكظم الغيظ ـ الانتقام والمغور المنف والرفق وفضيلة الرفق المداراة وسوء الخلق بالمني الاخص طرق اكتساب حسن الخلق الجقد المداوة الظامرة الضرب والفحش واللمن والطمن \_ المجب \_ ذمه \_ آفاته \_ علاجه اجمالاو تفصيلا \_انكسار النفس \_ الكبر \_ ذمه \_ التكبر على الله والناس \_ درجات الكبر \_ علاجه علما وعملال التواضع الذلة الاقتحارات البغي لا تركية النفس العصبية ما كتمان الحق \_ الإنصاف والاستقامة على الحق \_ القساوة .

فنقول ؛ أما جنسا رذائلها (١) « فأحدهما » :

### التهور

كما علم ، وهو من طرف الافراط: أي الاقدام على ما لا ينبغي والخوص في ما يدين والخوص في ما يدين والخوص في ما يدين المهالك والمخاوف ، ولا ربب في انه مرب المهالك في المدنيا والآخرة ، ويدل على ذمه كل ماورد في وحوب محافظة النفس وفي المدنيا والآخرة ، ويدل على ذمه كل ماورد في وحوب محافظة النفس وفي المدنيا والآخرة ، ويدل على ذمه كل ماورد في وحوب محافظة

# وَلا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُم إِلَى التَّهْلُكَةِ ١ (٧)

وغير ذلك من الآيات والأخيار ، والمتى ان من المينون ، وكيف يحكم العقل بلزوم المحافظة عنه فيو غير خال من شائبة من الجنون ، وكيف يستحق اسم ألعقل من التي نفسه سن الجبال الشاهقة ولم يبال بالسيوف الشاهرة ، أو وقع (٣) في الشطوط الغامرة الجارية ولم يحدر من السباع المنادية ، كيف ومن التي نفسه فيما يظن به العطب ، فهلك ، كان قاتل نفسه بحكم الشريعة ، وهو يوجب الهلاكة الابدية والشقاوة السرمدية .

و هلاجه \_ بعد تذكر مفاصده في الدنيا والآخرة \_ ان يقدم النزوى في
كل قعل يريد الخوش فيه، فان جوزه العقل والشرع ولم يعكما بالحذر هنه
ار تكبه ، والا تركه ولم يقدم عليه . وربما احتاج في معالجته ان يلزم نفسه
الحذر والاجتناب عن يعض ما يعكم العقل بعدم الحذر عنه ، حتى يقع في
طرف التفريط ، وأذا علم من نفسه زوال التهور تركه وأخذ بالوسط الذي
هو الفجاهة .

<sup>(</sup>١) أي القرة النصبية . (١) البقرة ، الآية ، ١٩٥ .

<sup>(</sup>٢) كذا في النسختين ، ولعل الصحيح ( أو اوقع نفسه ) .

ر وثانيهما » ؛

# ألجبه

وهو سكون النفس هن الحركة الى الانتقام أو غيره ، مع كوثها اولى ، والغضب افراط في تلك الحركة ، فله ضدية للغضب باعتبار ، وللتبور باعتبار آخر . وعلى الاعتبارين هو في طرف التفريط من الملكات العظيمة ، وبلزمه من الإعراض الذميمة ، مهانة النفس ، والذلة ، وسوء الميش ، وطمع الناس فيما يملكه ، وقلة ثباته في الامور ، والكسل ، وحب الراحة ، وهو يوجب الحرمان عن السعادات بأسرها وتمكين الظالمين من الظلم عليه ، وتحمله للفضائح في نفسه وأهله، واستماع القبائح من الشتم والقذف، وعدم مبالاته بما يوجب الفضيحة والعاراء وتعطيل مقاصدة ومهماته، ولذلك ورد فردمه من الهريط ماورد قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ..! « لا ينبنى للمؤمن ان يكون بخيلاً ولاجباناً \* . وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ . « اللهم الي أعوذ يك من البخل ، وأحود بك من الجبن ، واحود بك أن ارد ال أردَل العمر » . وعلاجه ـ بعد تنبيه نفسه على نقصانها وهلاكها ـ أن يحرك الدواهي الغضبية فيما يحصل به الجبن، فأن القوة الغضبية موجودة في كل أحد، ولكنها تعدمف وننقص في بعض الناس فيحدث فيهم الجينء واذا حركت وهيجت على التراثر تقوى وتزيد ، كما أن النار الضميفة تتوقد وتلتهب بالتحريك المتواتر، وقد نقل عن الحكماء انهم يلقون انفسهم في المخاطرات الهديدة والمخاوف العظيمة دفعاً لهذه الرذيلة. وعاينهم من المعالجات الريكاف نفسه

**على المخاصمة مع من يأمن غوائله، تحريكا لقوة الغضب، واذا وجد من نفسه** 

حصول ملكة الشجاعة فليحافظ نفسه لثلا يتجاوز ويقم في طرف الإفراط.

#### وصل

#### ( الفجّامة )

قد عرفت أن عند هذين الجنسين هو ( الشجاعة ) ، فتذكر مدحها وشرافتها ، وكلف نفسك المواظبة على آثارها ولوازمها ، حتى يعبير ماتكافته طبعاً وملكة ، فترتفع عنك آثار العندين بالكلية . وقد عرفت أن الفجاعة طاعة قوة الغضب للعاقلة في الاقدام على الامور الهائلة وعدم اضطرابها بالخوض في ما يقتضيه رأيها ، ولا ريب في أنها اشرف الملكات النفسية وافعنل الصفات الكمالية ، والفاقد لها برى عن الفحلية والرجولية ، وهو بالحقيقة من النصابة بها في قوله وصف الله خيار الصحابة بها في قوله

## و أشدِّداءُ عَلَىٰ ٱلْكُفَّادِ \* (١)

وامر الله لبيه بيه بقوله ال

### ه وأغلظُ عَلَيْهِمُ ٩ (١)

اذ الشدة والفلظة من لوازمها وأثارها ، والاخبار مصرحة باتصاف المؤمن بها ، قال أمير المؤمنين (ع) في وصف المؤمن : « نفسه أصلب من المؤمن الصلد » ، وقال الصادق عليه السلام : « المؤمن أصلب من الجبل اذ الجبل يستغل من دينه » .

<sup>(</sup>١) للفتم، الآية ٢٩.

<sup>(</sup>٢) التربة ، الأبة ٧٧ .

<sup>(</sup>٣) استفل الشيء : أخذ منه أدني جزء كمشرب

وأما الانواع ولوازمها المتعلقة بالقوة الفضيية فمنها :

## الخوف

وهو تألم القاب واحتراقه بسبب توقع مكروه في الاستقبال مشكوك الوقوع ، فلوعلم اوظن حصوله سمى توقعه انتظار مكروه ، وكان تألمه اشد من الحوف ، وكلامنا في كليهما ، وفرقه عن الجبن على ما قررناه من حدهما ظاهر ، فان الجبن هو سكون النفس عما يستحسن شرعاً وعقلا من الحركة الى الانتقام او شيء آخر ، وهذا السكون قد يتحقق من فير حدوث التألم الذي هو الخوف ، مثلا من الايجترىء على الدخول في السفينة او النوم في الببت وحده اوالتمرض لدفع من يظلمه ويتعرض له يمكن إنصافه بالسكون المذكور مع عدم تألم بالفمل ، فمثله جبان وليس بخائف ، ومن كان له ملكة الحركة الى الانتقام وغيره من الافعال التي يجوزها الشرع والمقل ربما حصل اله التألم المذكور من توقع حدوث بعنن المكاره ، كما اذا أمر السلطان بقتله ، فمثله خائف وليس بجبان .

ثم الخوف على نوعين: (احدهما) مذموم بجميع أقسامه ، وهو الذي لم يكن من الله ولامن صفاته المقتضية اللهيبة والرعب ، ولا من معاصى العيد وجناياته ، بل يكون لفير ذلك من الامور التي يأثى تعصيلها . وهذا النوع من رذائل قوة الغضب من طرف التفريط ، ومن تتاتيج الجبن ، و (ثانيهما) عمود وهو الذي يكون من الله ومن عظمته ومن خطأ العبد وجنايته ، وهو من فضائل القوة الغضبية ، اذ العاقلة تأمر به وتحسنه ، فهو حاصل من انقيادها أيا ، ولمفصل القول في اقسام النوعين ، وبيان العلاج في اذالة السام الاول وتحصيل الثانى ا

### فصل

#### ( الخرف المذموم واقسامه )

للنوع الاول أقسام يقبحها ألعقل باسرها ولا يجوزها ، فلا ينبغي للعاقل ان يتطرقها الى نفسه ، بيان ذلك ، أن باهث هذا الخوف يتصور على أقسام ( الاول ) أن يكون أسراً ضرورياً لازم الوقوع ، ولم يكن دفعه في مقدرة ألبشر ، ولا ربب في أن الخوف من مثله خطأ عمن ، ولا يترتب عليه فائدة سوى تعجيل عقوبة بعده عن تدبير مصالحه الدنيوية والدينية ، والعاقل لا يتطرق على نفسه مثل ذلك ، بل يسلي نفسه ويرضيها بما هو كائن إدراكا أراحة العاجل وسعادة الأجلل .

( الثاني ) ان يكون أمراً ممكماً لم يجزم بشيء من طرقيه ، ولم يكن لهذا الشخص مدخلية في وقوعه ولا وقوعه . ولا ريب في ان الجزم بوقوع مثله والتألم لاجله خلاف مقتضى المقل ، بل اللازم ابقاؤه على امكانه من دون جزم بحصوله ، ف :

### ا لَعَلَّ اللَّهُ يُحدِثُ بَعْدَ ذَٰلِكَ أَمْرًا ؟ (١)

وهذا القسم مع مشاركته للاول في استلزامه تعجيل العقوبة بلا سبب، نعدم مدخليته لاختياره فيه ، يمتاز عنه بمدم الجزم بوقوعه ، فهو بعدم الخوف أولى منه .

( الثالث ) أن يكون أمراً عكماً فأعله هذا الشخص، وهو ناشيء عن سوء عاقبته، سوء اختياره ، فعلاجه ألا يرتكبه ولايقدم على فعل يتخاف من سوء عاقبته، فأنه أما فعل فعر قبيح من شأنه التأدي إلى ما يعتره ، ولا ريب في ارب

<sup>(</sup>۱) الطلاق ، الآية : ۱ .

الاتكاب مثله خلاف حكم المقل، ولو ظهر التأدي بعد ايقاعه فيكون من الثاني، أوفعل قبيع لوظهر أوجب الفضيحة والمؤاخذة، وانمافعله ظناً منه أنه لا يظهر، ثم يخاف من الظهور والمؤاخذة، ولا ريب في ان هذا الظن تأشىء هنالجهل، اذ كلفعل يصدر عن كل فاعل ولو خفية يمكن أن يظهر، واذا ظهر يمكن أيجابه للفضيحة والمؤاخذة، والعاقل العالم بطبيعة الممكن لا يرتكب مثله، فبأعث الحوف في الثاني هو الحكم على الممكن بالوجوب، وفيهذا الحكم عليه بالامتناع، ولوحكم عليه بما يقتمني ذاته أمن من الخوفين. (الرابع) أن يكون مما تتوحش منه العلياع، بلا داع فقلي ولا باهث نفس أمري، كالميت والجن وامثالهما، (الا) سيما في الليل مع وحدثه، ولاريب فيان هذا ناشىء عرقصور العقل ومقهوريته عن الواهمة، فليحرك التوة الفضيية وبهيجها لتغليبه العاقلة على الوهم، وربما بنفع الزام نفسه على الوحدة في الليالي المظلمة والصبر عليها، حتى يزول عنه هذا الحوف على التدريج،

ثم لما كان خوف الموت أشد اقسام هذا النوع واعمها ، فلنشر الى ملاجه بخصوصه ، فنقول!! باعث خوف الموت يحتمل اموراً!

(الاول) تصور فناء ذاته بالكلية وصيرورته عدماً محمداً بالموت . ولا ربب في كونه ناشئاً عن عمل الجهل ، اذ الموت ليس الا قطع علاقة النفس عن بدنه ، وهي باقية ابداً ،كما دلت عليه القواطع المقلية والشواهد الذوقية والظواهر السمعية ،ولعل ما تقدم يكفي لا ثبات هذا المطلوب .ومع قطع النظر عرذلك نقول ؛ كيف يجوز لمن له أدنى يصيرة إن يجتمع عظماء نوع الانسان بحذافيرهم ، كأهل الوحى والالهام واساطين الحكمة والعرفان على عص الكذب وصرف الباطل ا قمن تأمل ادنى تأمل يتخلص من هذا الخوف.

( الثاني ) تصور ايجابه ألمأ جسمانياً عظيما لايتحمل مثله ولم يدرك في الحياة شبوه - وهذا ايضاً من الخيالات الفاسدة ، فان الالم فرع الحياة ، والالم الجسماني ماداست الحياة لايكون أشد عا رآه كل انسان في حياته من الاوجاع وقطع الاتصال ، وبعد زوال الحياة لامعني لوجوده ، إذ كل جسماني ادراكه بواسطة الحياة ، وبعد انقطاعها لا ادراك ، قلا ألم .

(الثالث) تصور هروض نقصان لاجله ، وهو ايضاً غفلة عن حتيقة الموت والانسان ، اذ من هلم حقيقتهما يعلم ان الموت متمم الانسانية وآثارها والمائت جزء لحد الانسان ، ولذا قال أوائل الحكماء ! (الانسان حى ناطق مائت) ، وحد الشيء يوجب كماله لا نقصانه ، فيالموت تعصل الثمامية دون النقصان و نشتيده أي كه هركه بمرد او تمام شد » (۱) فالانسان الكامل بشتاق الى الموت ، لاقتضائه تماميته وكماله ، وخروجه عن ظلمة الكامل بشتاق الى الموت ، لاقتضائه تماميته وكماله ، وخروجه عن ظلمة الطبيعة وبحاورة الاشرار الى عالم الانوار ومرافقة الاخيار من العقول القادمه والنفوس الطاهرة، واي عاقل لا يرجح الحياة المقلية والا يتهاجات المقتية على الحياة الموحشة الهيولانية ، المشوبة بأنواع الآلام والمسائب وأصناف الاسقام والتوائب ا

فياحبيها تيقظ من نوم الفقلة وسكر الطبيعة ، واستمع النصيحة عن هوأحوج منك الدالنصيحة : حرك الشوق الكامن في جوهر ذاتك الدهالمك الحقيقي ومقرك الاصلى ، وانسلخ عن القشورات الهولانية ، وانفض عن روحك القدسى مالزقه من الكدورات الجسمانية ، وطهر نفسك الزكية عن أدناس دارالغرور وارجاس عالم الزور ،واكسم قفصك الترابي الظلماني وطر

 <sup>(</sup>١) هذه الجملة من الكلمات الحكمية القصار، ومعناها : (أما سمعت بأن كل من مات صار انساناً كاملا) .

بهناح همتك الموكرك القدسي النوراني، وارتفع من حضيص الجهل والنقصان الل أوج المزة والمرفان ، وخلص نفسك عن مضيق سجن الناسوت وسيرها في فمناء قدس اللاهوت ، فما بالك نسيت هود الحمى ورضيت بمصاحبة من لائبات له ولا وفاء ؟!

زدسجرطائرقدسم زسرسدره صفي كه درايندا امكه حادثه آرام مكير (۱)

(الرابع) صعوبة قطع علاقته من الأولاد والاموال والمناصب والاحباب
ومعلوم أن هذا ليس خوفا من الموت في نفسه ، بل هو حزن على مفارقة بعض
الزخارف الفائية ، وعلاجه : أن يتذكر أن الامور الفائية عا لايليق بالعاقل
ان ير ثبط بها قلبه ، وكيف يحب العاقل خسائس عالم الطبيعة ويعلمن اليها
مع علمه بأنه عن قريب يفارقها ، فاللازم أن يخرج حب الدنيا وأهلها عن
قلبه ليتخلص من هذا الإلم .

( المتامس ) تصور سرور الاعداء وشما تتهم بموته ، وهذاوسوسة شيطانية صادرة عن محض التوهم ، إذ مسرة الاعداء أو شما تتهم لا توجب ضرراً في

<sup>(</sup>۱) هذا البيت للهامر الفارسي الفيلسوف الشهر (حافظ الشيرازي) وهر من أبيات العرقان ، وأراد ( بالسحر ) على سبيل الرمز وقت استكمال النفس وتنبيها ، و ( بالطائر القدسي ) مايرمز البه العرقاء المسمى عندهم ايضا ( البيضائي ) ، وهو أحدالمقول المجردة الذي بصفيره يوقظ الراقدين في مراقد الظلمات ، وبصوته ينبه الفافلين عن تذكر الأيات ، و ( بالسدرة ) صدرة المنتهى المقصود منها منتهى قوس الصعود في سلسلة للمكنات .

وحاصل معنى البيت المطابقى ؛ قد صفر الطائر القدسى المنسوب الى من على السدرة في السحر ، ويقول في صفيه ؛ لا تستقر في المصيدة المخيفة ( وهي الدنيا وهوالم السفليات ) ، والمراد أن يذهب عنها الى عالم المجردات النوراني حراً طليقاً ،

إيمائه ودينه ، ولا ألماً في روحه وجسمه ، على أن ذلك لايختص بالموت ، إذ العدو يشمت ويغرح بما يرد عليه في حال الحياة ابعداً من البلايا والمحن فمن كرء ذلك فليجتهد فقطم العداوة وإزالتها بالمعالجات المقررة للحقدو الحسد ( السادس ) تصور تضييع الاولاد والميال () وهلاك الاعوان والانسار وهذا أيضا من الوساوس الباطلة الشيطانية والخواطر الفاسدة المفسانية . إذ ذلك يوجب ظن منشئيته لاستكمال الضير وعزته ، ومدخليت في قوته وثروته ، وذلك ناشىء من جهله بالله وبقضائه وقدره ، إذ فيعنه الأقسدس اقتمني إيصال كل ذرة من ذرات العالم الي مايليق بها وابلافها الي ما خلقت لأجله ، وليس لأحد أر\_ يضع ذلك أو يبدله . ولذا ترى أكثر الأفاصل يجتهدون فيتربية أولادهم ولايتجع سميهم اصلاء وتشاهد غير واحد سرب الاغتياء يخلفون لأولادهم أموالا كثعة وتخرج عن أيديهم في مدة قليلـــة ، وترى كثيراً من أيتام الاطفال لاقربية لهم ولامال ، ومع ذلك يبلغون بالتربية الأزلية مدارج الكمال، أو يحصلون مالا حصر له من الاموال. والذالب أن الايثام الذين ذهب عنهم الآباء في حالة الصي تكون ترقياتهم في الأخرة والدنيا أكثر من الإولاد الذين تشأوا في حجر الآباء . والتجربة شاهدة بأن من اطمأن من أولاده بمال يخلف لهم أو ذي قوة يقوض إليمه إ-ورهم ، اعتراهم بعدء الفقروالفاقه والذلة والميانة ، وريعا صار ذلك سببا لبلاكهم وانقراضهم ، ومن فوض المورهم إلى رب الأرباب وخالق المباد ازداد لهم وغيرهم من الأقارب والانصار الى منخلقهم ورياهم ، ويوكلهم الى موجدهم ومولاهم ، وهو نعم المولى ونعم الوكيسل . وقند ظهر أن الحوف من الموت لاجل البواعث المذكورة لاوجه له .

ثم ينبغي للماقل أن يتفكر في أن كل كائن فاسد ألبتة ، كما تقرر في

المكمة. وهو من المكاننات، والقساد ضرورى له، فمن أراد وجود بدنه أراد قساده اللازم له ، فتمني دوام الحياة من الخيالات الممتنعة ، والعاقل لا يحوم حولها ولا يتمني مثلها ، بل يعلم يقيناً أن ايوجد في النظام الكلي هو الاصلح الاكمل وتفييع، بناني الحكمة والخيرية ، فيرضى بما هو واقسم على نفسه وغيره من فير ألم وكدورة ، ثم من يتمني طول عمره فمقصوده منه إن كان حب اللذات الجسمية وامتداد زمانها ، فليعلم أن الهيب إذا أدركه ضعفت الاعتناء واختلت القوى وزالت عنبه السحة التي هي عمدة لذاته فضلا عز فيرها ، فلايئت بالاكل والجماع وسائر اللذات الحسية ، ولا يخلو لمخلة عن مرض وألم ، وتتراجع جميع أحواله ، فتتبدل قوته بالضعف وعزه بالذل ، وكذا سائر أحواله ، كما اشهر اليه في الكتاب الإلهي بقوله تعالى!

# ( وَمَنْ تُنَعِّمُوهُ تُنكِّمُهُ فِي الْخُلْسِينِ )(١).

ومع ذلك لايخلو كل يوم من مفارقة حبيب أوشفيق ، ومهاجرة قريب أو رفيق ، وربما ابشل بأنواع المسببات ، ويهجم طيه الفقر والفاقية والتكبات ، وطالب العمر في الحقيقة طالب هذه الرحمات ، واذكان مقصوده منه اكتساب الفضائل العلمية والعملية ، فلاريب في أن تحصيل الكمالات بعد اوان الشيخوخة في غاية الصحوبة ، فمن لم يحصل الفضائل الخلقية الى ان ادركه الشيب ، واستحكمت فيه الملكات المهلكة من الجهل وفيره ، فانى يمكنه بعد ذلك إزالتها وتيسديلها بمقابلاتها ، إذرفع مارسخ في النفس مع الشيخوخة التي لايقتدر معها على الرياضات والمجاهدات فير بمكن ، والذا ورد في الآثار : بان الرجل إذا بلغ اربعين سنة ولم يرجم الى الخير ، جاء الشيطان وسمح على وجهمه وقال : بأبي وجمه من لايفلح ابدا » ، على ان

<sup>(</sup>١) يس، الآية : ١٨٠.

الطالب للسعادة ينبني ان يكون مقصور الهم في كل حال على تحصيلها ، ومن جملتها دفع طول الامل والرضا بما قدر له من طول العمر وقصره ، ويكون سعيه ابدا في تحصيل الكمالات بقدرالامكان والتخلص عن مزاحمة الزمان والمكان، وقطع علاقته من الدنيا وزخارفها الفائية والميل الى الحياة واللذات الباقية ، والاعتمام في كسب الابتهاجات العقليسة والاتمال التام بالحضرة الالهية ، حتى يتخلص عن مجن الطبيعة ويرتقى الماوج عالم الحقيقة ، فيتفق له الموت الارادى الموجب للحياة الطبيعية، كما قال ( معلم الاشراق ) : «مت بالارادة تحيى بالطبيعة » ، فينقل المقعد صدق هو مستقر الصديقين ، ويصل الى جوار رب العالمين ، وحينت يشتاق للموت ولا يبالى بتقديمه و تأخيره ، ولا يركن الى ظلمات البرزخ الذى هو منزل الاشقياء والفجار ومسكن الشياطين والاشرار ، ولا يتمتى الحياة الفائية اصلا ، وينطق بلسان الحال :

خرم آن روز کزین مئزل ویران بروم راحت جازی طلبم وزین جانان بروم بهو ای لب او دره صفت رقص کنان

ثالب پچشمهٔ خورشید در خشان بروم (۱)

( السابع ) تصور العبداب الجسماني والروحاني المسترتب على دمائم الاعمال وقبائح الافعال ، ولا ربب في أن الحسوف من ذلك بمدوح ، وهو

(١) البيتان للشاعر الفيلسوف ( حافظ الشيرازى ) ، ومعنى الاول: «إن سروري يكون في يوم الرحيل من هذه الدار الحربة طلباً لراحة نفسى ولقاء الحبيب » ، ويقصد بحبيبه أ الحق الاول ، ويراحة نفسه ! النعيم الابدي ، وبالرحيل عن الدار الحربة ! انتقال نفسه من بدنه بالموت .

ومعى البيت الثاني: « انى لشوقى الى لقاء الحييب المتزاه تزاز الذرة في ضوء الشمس لكي اصل الى لقاء عين الشمس المترجية» . ويقصد بمين الشمس : خالق الكائنات .

معدود من اقسام النوع الثاني ، إلا أن البقاء عليه وعدم السعى قيما يدفعه من ترك الخطيئات، كسب الطاعات جهل وبطالة ، إذهذا الخوف ناشىء من سوء الاختيار ، وقيد بعث الله الرسل واوصيامهم لاستخلاص الناس عنه . فعلاجيه ترك المعاصي وتحصيل معالي الاخلاق .. ومعلوم أن المنهمـك في المامي مع خوفه من العدّاب كالملقى تقسه في البحر أو النار مع خوفه من الغرق والحرق ، ولا ريب في ان[زالة هذا الحرف باختياره ، فليترك المعاصى ويجتهد في كسب وظائف الطاعات ليتخلص عنه ، واهتمام اكابر الدين من الإنبياء والمرسلين والحكماء والصديقين في وظائف الطاعات ومسسجرهم عل مفاق المبادات وعاهدتهم معجنود الشياطين إنما هولدفع هذا الخوف هن نفوسهم ، فهو في الحقيقة ناشيء منك ومن سوء اختيارك ، فيادر الى تقليله بالمواظبة على صوالح الإعمال ونضائل الافعال . وقد يأتي انهذا الحوف هو سوط الله الباعث على العمل ، ومعه لوكان مقرطاً قليمالج بأسياب الرجاء . وبدونه فلا بدان يكون حتى يبعثه عليمه ، على أنه مع عظم جرمه وقصور باعه من تداركه فلاينبني ان بيأس مندوح الله ، فلمؤواسم الرحمة السابقة على النفسب يدركه بسابقة من القصاء والقدر.

#### فمسل

( الخوف المحمود واقسامه ودرجاته )

وللنوع الثاني من الحوف أقسام : ( الاول ) أن يكون من الله سبحانه ومن عظمته وكبريائه ، وهذا هو المسمى بالحشية والرهبة في عرف أرباب القلوب ، (الثاني) من جناية العبد باقتراقه للعاصي ، ( الثالث ) أن يكون منهما جميعا ، وكلما أزدادت المعرفة بجلال الله وعظمته وتعاليبه وبعيوب

نفسه وجناياته ، ازداد الحُوف ، إذ ادراك القدرة القاهرة والعظمة الياهرة والقوة القوية والعزة الشديدة ، يوجب الاضطراب والدهشة ، ولا ريب في أن عظمة الله وقدرته وسائرصفاته الجلالية والجمالية غير متنامية شدة وقوة ويظهر منها على كل نفس مايعليقه ويستحد له . واني لأحد من أولي المدارك إن يحيط بصفاته على ماهي عليم ، فإن المدارك هن إدراك فيرد المتناهي قاصرة. نعم ، لبعض المدارك العالية أن يدركه على الاجمال . مم أن ما يظهر للعقلاء من صفاته ليس هو من حثيقة صفاته ، بل هو فاية ما تنأدي اليمه عقولهم ويتصور كمالاء ولو ظهر قدر ذرة من حقيقة بمض صفاته الألموى العقول وأعلى المندارك ، لاحترق من سبحات وجهنه ، وتفرقت اجزاؤه من نور وبه ، ولو انكشف من بمعنها الغطاء لزهقت النفوس وتقطعت القلوب ففاية ماللمدارك العالية من العقول والنفوس القادسة ، أن يتصور عدم تناهيها في الهدة والقوة ، وكونها في الكمال والبهاء فاية ما يمكن ويتصور ويحشله غارف الواقم ونفس الأمر ، كما هوالفأن في ذاته سبحانه ،وادر اك مذه الناية ايضا يختلف باختلاف طو المدارك ، فمن كان في الدرك اقوى واقدم كان بريه أعرف، ومنكان به أعرف كان منه الحوف، ولذا قال تعالى:

# ( إِنَّمَا يَعْشَىٰ اللَّهُ مِنْ رِعِبَارِدِهِ الْمُلْمَاءُ ) (١)

وقال سيد الرسل! « انا اخوفكم من الله » . وقد قرع سمعك حكايات خوف زمرة المرسلين ومن بعدهم من قرق الاولياء والعارفين ، وعروض الغشيات المتواثرة في كل ليلة لمولانا أمير المؤمنين عليه السلام .

وهذا مقتضى كمال المعرفة الموجب الشدة الخوفء إذ كمال المعرفة

<sup>(</sup>١) الفاطر ، الآية ؛ ٢٨ .

يوجب احتراق القلب ، فيفيض أثر الحرقة من القلب الى البدن بالنحول والصفار والغشية والبسكاء ، والى الجوارح بكفها عن المعاصى وتقييسدها بالطاعات تلافياً لما فرط في جنب الله ، ومن لم يجتهد في قرك المعاصى وكسب الطاعات فليس على شيء من الخوف ، ولذا قبل ليس الخالف من يبكي ويمسح عينيه ، بل من يترك ما يخاف أن يعاقب عليه ، وقال بعض الحكماء : ه من خاف شيئاً هرب منه ، ومن خاف الله هرب اليه » ، وقال يعيش العرفاء إ « لا يكون العبد خائفاً حتى ينزل نفسه منزلة السقيم الذي يحتمي مخانة طول السقام» ، والى الصفات بقدم الشهوات وتكدر اللذات ، فتصبير المناصي المحبولة عنده مكروهة ، كما يصاير العسل مكروها عند من يفتهيه اذا عرف كونه مسموماً ، فتحترق الشهوات بالخرف ، وتتأدب الجوارح ، ويحصل في القلب الذبول والذلة والخشوع والاستكانة ووتفارقه ذمائم الصفات ويصير مسترعب الهم بخوقه والنظر في خطر عاقبته ، قلا يتفرغ لنبره ، ولا يكون له شغل إلا المجاهدة والمحاسبة والمراقبة والصئمة بالانغاس واللحظات ، ومؤاخلة، النفس في الخطرات والكلمات، ويشتغلل ظاهره وباطنيه بما هو خالف منه لامتسم فيه لذيره، كماأن من وقع في مخالب منارى السبع يكون مشغول الهم به ولاشغل له بغيره . وهذا حال من غليه الخوف واستولى عليه كما جرى عليه جماعة من الصحابة والتابعين ومن يحذوهم من الملف الصالحين فقوة الجاهدة وللحاسبة بحسب شدة الخوف الذي هو حرقة القلب وتألمه دوهو يحسب ترة للمرفة بجلال اقه وعظمته وسائر صفاته وافعاله ء ويعيوب النفس وما بين يديها من الاخطار والإهوال .

واقل درجات الحوف بما يظهر اثره في الاعمال ان يكف عن المحظورات ويسمى الكف منها ( ورعاً ) ، فان زادت قوته كف عن الشبهات ، ويسمى ذلك ( تقوى ) إذ التقوى أن يترك مايريبه إلى مالا يربيه ، وقد يحمله على ترك مالا بأس به مخافة مابه بأس ، وهو الصدق في التقوى ، فاذا انضم اليه التجرد للخدمة ، وصار عن لايبني مالا يسكنه ، ولا يجمع مالا يأكله ، ولا يلتفت الى دنيا يعلم أنه يفارقها ، ولا يعمرف الى غير الله نفساً عن انفاسه ، يلتفت الى دنيا يعلم أنه يفارقها ، ولا يعمرف الى غير الله نفساً عن انفاسه ، فهو ( الصدق ) ، ويسمى صاحبه ( صديقاً ) ، فيدخل في العمدق التقوى ، وفي الورع العفة ، لانها هبارة عن الامتناع من مقتضى وفي التقوى الورع ، وفي الورع العفة ، لانها هبارة عن الامتناع من مقتضى المهوات .

فاذن يؤثر الحوف في الجوارح بالكف والاقدام.

### فصبل

### ( يم يتحقق (لخوف )

إعلم أن الحوف لا يتحقق إلا بانتظار مكروه ، والمكروه إما أن يكون مكروها في ذاته كالنار ، أو مسكروها لافتنائه الى المكروه في ذاته كالمامي المفضية إلى المكروه في الآخرة ، ولابد لكل خائف أن يتمثل في نفسه مكروه من أحمد القسمين ، ويقوى انتظاره في قلبه حتى يتألم قلبه بسبب استضماره ذلك المكروه ، ويختلف مقام الحائفين فيما يغلب على قلوبهم من المحظورة :

فالذين يفلب على قلوبهم خوف المكروه لذاته ، قاما أن يكون خوفهم من سكرات الموت وشدته وسؤال النكيرين وغلظته ، أوعذاب القبر ووحدته وهول المطلع ووحشته ، أو من الموقف بين يدى الله وهيبته والحياء من كفف سريرته ، أو من الحساب ودقته والصراط وحدثه ، أو من النار وأهوالها والجحيم واغلالها ، أو الحرمان من دار النعيم وصدم وصوله الى الملك

المقيم ، أو من نقصان درجانه في العليين وعدم مجاورته المقربين ، أو من ألله مبحانه بأن يخاف جلاله وعظمته والبعد والحجاب منه ويرجو القرب منه، وهذا أعلاها رتبة ، وهو خوف أرباب القلوب العارفين من صفاته مأيقتمني الهيبة والخوف ، والعالمين بلذة الوصال وألم البعد والفراق ، والمللمين على صور قوله ؛

وَيُحَذَّرُ كُمُ اللهُ نَفْسُهُ \* (١) ، وقوله : " أَتَقُوا اللهُ حَقَّ تُقالِم إِللهُ حَقَّ تُقالِم إِلَّهُ حَقَّ تُقالِم " (٢) .

وقيل: ذلك خوف العابدين والرّاهدين وكافة العاملين.

وأما الذين غلب على قلوبهم خوف المكروه لفيره ، فأما يكون خوفهم من الموت قبل التوبة ، أو نقضها قبل انقضاء المدة ، أو من ضعف القوة عن الوقاء بشمام حقوق الله ، أو تخليثه مع حسناته التي انكل عليها وتعزز بها في عباد الله ، أو من الميل عن الاستقامة ، أولل انهاع الشهوات المألوفة استيلاء للهادة ، أو تبديل رقة القلب ال القساوة ، أوتبعات الناس عنده من الغش والعداوة ، أو من الاشتفال عن الله بفيره ، أو حدوث ما يحدث في بقية هموه ، أو من البطر والاستدراج بتواتر النعم ، أو انكشاف غوائل طاعته حتى يبدو له من الله مالم يعلم ، أو من الاغترار بالدنيا وزخارتها الغانية ، أو من معجبل العقوبة بالدنيا وافتضاحه بالملانية ، أو من اطلاع الله على سريرته وهو هنه فافل ، وتوجهه ال غيره وهو اليه ناظر ، أو من الحتم له عند الموت بسوه الخاتمة ، أو عا سبق له في الازل من السابقة . وهذه كلها خاوف المارفين . وتكل واحد منها خصوص فائدة ، هو الحذر عما يقضى الى الحوف ،

 <sup>(</sup>١) آل عمران ، الآية ! ٢٨ .
 (٣) آل عمران ، الآية ! ٢٨ .

فالحَاثف من تبعات الناس يجتهد في براءة ذمته عنها . ومن استبلاء العادة يواظب على فطام نفسه عنها . ومن اطلاع الله على سريرته يشتغل بتطهير قلبه عن الوساوس . وهكذا في يقية الاقسام .

وأغلب هذه المخاوف على المنقين خوف سوء الخائدة ، وهو الذي قالم قلوب العارفين ، إذ الامر فيه عقل \_ كما يأتي \_ وأعلى الاقسام وأدلها على كمال المعرفة خوف السابقة ، لان المائمة فرع السابقة ، ويترتب هليها بعد تخلل أسهاب كثيرة ، ولذا قال العارف الانصاري : ه الناس يخافون من اليوم الأخر وأنا أخاف من اليوم الاول » ، فالحائمة تظهر ماسبق به القضاء في أم الكتاب ، واليه أشار النبي \_ صلى الله عليه وأله وسلم \_ في المنبر ، حيث رفع يده البعني قابضاً على كفي ؟ » ، قالوا الله ورسوله أعلم ، قال ا ه أتدرون أيها الناس ما في كفي ؟ » ، قالوا الله ورسوله أعلم ، قال ا ه أسماء أهل الجنة واسماء آبائهم وتبائلهم الى يوم القيامة » ، ثم رقع يده اليسرى وقال : « أيها الناس ! أندرون مافي كفي ؟ » يوم القيامة » ، ثم رقع يده اليسرى وقال : « أيها النار وأسماء آبائهم وقبائلهم الى يوم القيامة » ، ثم قال ا « حكم الله وعدل ، حكم الله !

# « فَرِيقٌ فِي الجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعرِ » (١) .

و أن من الله عليه وآله وسلم من السعيد في طريق الاشتياء حتى يقول الناس أما اشبهه بهم بل هو منهم ، ثم تتداركه السعادة . وقد يسلك بالشقي طريق السعداء حتى يقول الناس ؛ ما اشبهه بهم ، بل هو منهم ، ثم يتداركه الشقاء . إن من كتبه الله سعيداً وإن لم يبق من الدنيا إلا فواق ناقة ختم له بالسعادة » (٢) ،

(١) الشورى ، الآية ؛ ٧ . (٣) هذا الحديث مروى في اصول
 الكاني في ( باب السعادة والشقاوة ) هن ابني عبد الله السادق عليه السلام...

### نعل

#### ( الخوف من أله أنسل الفضائل )

الموق منزل من منازل الدين ومقام من مقامات الموقنين ، وهو أفحل النسائل النفسائية ، إد فشيلة الشيء يقدر إعانته هلى السعادة ، ولا سعادة كسعادة لقاء الله والقرب منه ، ولا وصول اليها إلا بتحصيل عبته والانس به ، ولا يحصل ذلك إلا بالمعرفة ، ولا تحصل المعرفة إلا بدوام الفكر ، ولا يحسل الانس إلا بالمحبة ودوام الذكر ، ولا تتيسر المواظمة على الفكر والذكر إلا بانقلاع حب الدنيا من القلب ، ولا يتقلع ذلك إلا بقمسم الذاتها وشهواتها ، وأقوى ما ننقمع به الشهرة هو نار الخوف ، فالخوف هو النار المحرفة للشهوات ، فاذن تهدياته بقدر ما يأمرق من الفهوات ويكف من الماسي ويحب على الطاهات ، وبختلف ذلك با ختلاف درجات الحوف من الماسي ويحب على الطاهات ، وبختلف ذلك با ختلاف درجات الحوف من الماسي ويحب على الطاهات ، وبختلف ذلك با ختلاف درجات الحوف من الماسي ويحب على الطاهات ، وبختلف ذلك با ختلاف درجات الحوف

وقيل لمرسى أنس بالله ، وملك الحق قلبه ، وبلخ مقام الرضا ، وصار مشاهد الجمال الحق : ثم يبق له الحوف ، بل يتبدل خوفه بالامن ، كما يدل هليه قوله سيحانه :

## « أُولَئِكَ لَهُ ۗ الأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ، (١)

إذ لا يبقى له التفات الى المستقبل، ولا كراهية من مكروه ، ولا رغبة الى عبوب ، فلا يبقى له خوف ولا رجاه ، بل صار حاله أعلى منهما ، نعم ، لا يخلو من الخشية \_ أي الرهية من الله ومن عظمته وهيبته \_ وإذا صار متجلباً بنظر الوحدة لم يبق فيه أثر من الخشية أيضاً ، لانه من لوازم التكثر،

<sup>(</sup>١) الإنعام الآية ٢٤٨٠.

وقد زال . ولذا قبل ؛ « الحوق حجاب بين الله وبين المبد » . وقبل ايمناً ؟

« إذا ظهر الحق على السرائر لا يبقى فيها محل لحوف ولا رجاء » وقيسل أيضاً ; « المحب إذا شغل قلبه في مشاهدة المحبوب بخوف الفراق كان ذلك نقصاً في دوام الشهود الذي هو غاية المقامات » .

وأنت خبير بأن هذه الاقوال عا لا التفات لنا اليها ، فلنرجع الى ماكنا بصدده من بيان قضيلة الحرف ، فنقول : الآيات والاخبار الدالة عليه أكثر من أن تحصى ، وقد جمع الله للخائفين العلم والهدى والرحمة والرحوان ، وهى مجامع مقامات أهل الجنان ، فقال !

إنّا يَحْشَىٰ اللهُ وَنْ عِبَادِهِ الْمُلْمَاءُ ﴾ (١) . وقال : ﴿ مُدى وَرَحْمَةُ لِللَّذِينَ هُمْ لِرَبَّهِمْ يَرْهُبُّونَ ﴾ (٢) . وقال : ﴿ رَفَهِي وَرَحْمَةُ لِللَّذِينَ هُمْ لِرَبَّهُمْ يَرْهُبُّونَ ﴾ (٣) . وقال : ﴿ رَفَهِي اللهُ عَنْهُمْ وَرَفْهُواْ عَنْهُ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِي رَبَّهُ ﴾ (٣) .

و حكثير من الآيات مصرحة بكون الخوف من لوازم الإيمان ، كثوله ثمالي :

إنا المؤينون الله إذا ذُكِر الله ورَجلَتُ عَلُوبُه، ٤(٤)
 وقوله : « وَخافُونَ إِنْ كُنتُمْ مُؤْمِنين » (٥)
 ومدح العائفين بالتذكر في قوله ،

 <sup>(</sup>١) الفاطر ، الآية : ٢٨ .
 (٢) الفاطر ، الآية : ٢٨ .

<sup>(\*)</sup> البيئة ، الآية ! ٨ .

<sup>(</sup>١) الانقال ، الآية : ٣ .

<sup>(</sup>٥) أل صران، الآية : ١٧٥ .

## ه سَيَدُكُرُ مَنْ بَخْشَى ﴾ (١)

ووعدهم الجنة وجنتين، بقوله :

﴿ وَ أَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبَّهِ وَ ثَهَى ۚ النَّفْسَ عَنَ ِ الهَوَى ۚ فَإِنَّ اللَّهِ مَنَّامَ وَاللَّهُ اللَّهِ مَا اللَّهِ وَ أَمَّا مَنَّا مَ خَافَ مَقَامَ وَلَوْلَهُ : ﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّنَانَ ﴾ (٣) . وقوله : ﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّنَانَ ﴾ (٣) .

وفي المخبر القدسي : « وعزني لا أجمع على عبدي خوفين ولا أجمع له المنين ، فاذا أمنني في الدنيا أخفته يوم القيامة ، واذا خافني في الدنيا أمنته يوم القيامة » . وقال رسول الله ـ صلى الله عليه وأله وسلم ـ « رأس الحكمة عنافة الله » ، وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ ; « من خاف الله أخاف الله منه كل شيء ، ومن لم يخف الله أخافه الله من كل شيء » ( ؛ ) ، وقال لا بن مسمود ؛ « إن أردت أن تنقاني فاكثر من الخوف بعدي » ، وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ ؛ « أن مكم عقلا أشدكم الله خوفا » .

وعن ليث بن أبي سليم قال : « سمعت رجلا من الانصار يقول ؛ بينما رسول الله مستطل بظل شجرة في يوم شديد الحر ، إذ جاء رجل فنزع ثيابه ، ثم جعل يتمرخ في الرمضاء ، يكوى ظهره مرة ، وبطنه مرة ، وجبهته مرة ، ويقول ؛ يانفس ذوقي ، فما عند الله أعظم بما صنعت بك . ورسول الله ينظر اليه مايصنع ، ثمان الرجل لبس ثيابه ، ثماقبل ، فأومى اليه النبي - صلى الله عليه وذله وسلم - بيده ودعاه ، فقال له ؛ يا عبد الله ا رأيتك صنعت شيئاً

<sup>(</sup>١) الإعلى ، ثلاّية : ١٠٠ . (٢) التأزمات ، ثلاّية : ١٠٠ - ١١

<sup>(</sup>٢) الرحمل، الآية ٢٤ . . .

<sup>(</sup>٤) روى الحديث فيأصول الكاني فيهاب المخوفوالرجاء عن الصادق(ع)

مارأيت أحداً من الناس صنعه ، فما حملك على ما صنعت ؟ فقال الرجل إ حملتي على ذلك مخافة الله ، فقلت لنفسي ! يا نفس ذوقي فما عند الله اعظم مما صنعت بك ، فقال النبي ـ صلى الله عليه وآله وسلم .. : لقد خفت ربك حق مخافته ، وإن ربك ليباهي بك أهل السماء ، ثم قال لاصحابه ! يامعطر من حضر ا ادنوا من صاحبكم حتى بدعو لكم ، قدنوا منه ، قدعا لهم ، وقال اللهم اجمع أمرنا على الهدى واجعل التقوى زادنا ، والجنة مآبنا » .

وقال ـ صلى الله هليه وآله وسلم ـ أ ه ما من حؤمن يخرج من عينيه دمعة ، وأذكانت مثل رأس الذياب ، من خشية الله ، ثم يصيب شيئاً من حر وجمه ، [لاحرمه الله على النار ٥ ، وقال : ﴿ أَذَا انْشَعَرُ قُلْبُ المؤمنَ مِنْ خَفِيةً الله تحانت فنه خطاياً عكما يتحات من الشجر ورقها » .وقال ؛ « لا يلم النار أحديكي من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع، .وقال سيد الساجدين (ع) في بعض ادعيته الدسيحانك! عجباً لمن عرفك كيف لايخانك a. وقال الباقر عليه السلام : ٥ صلى امير المؤمنين عليه السلام بالناس الصبح بالعراق ، فلما انصرف وعظهم ، قبكي وابكاهم من خوف الله ، ثم قال ؛ أما والله لقدهبدت أقواماً على عهد خليل رسول ألله .. صلى الله عليه وآله وسلم .. : وانهم ليصبحون ويمسون شعثاً غبر ا خمصاً بين اعينهم كركب البعير يبيتون لريهم سجداً وقياماً. يراوحون بين اقدامهم وجياههم ء يناجون ربهم في فكاك رقابهم من الناروالة لقد رأيتهم مع هذا وهم خائفون مشفقون ، وفي رواية أخرى ؛ و وكان زفير النارق آذاتهم، إذا ذكر الله عندهم مأدوا كما تميد الشجر، كأنما القوم بأتوا غافلين » ، ثم قال عليه السلام : « فما رئي عليه السلام بعددلك ضاحكاً حتى قبض » . وقال الصادق عليه السلام : « من عرف الله خاف الله ومن خاف الله سخت نفسه عن الدنيا » ، وقال عليه السلام ! «إن من العبادة شدة المنوف من الله تمالى يقول أ «انما يخشى الله من عباده العلماء »، و ال ا قَالُا تُكُشُّوا النَّــاسَ وَاخْشُونِ » (١) . قال : " وَمَنْ يَتَّقِرِ اللهَ يَجعَلُ لَهُ مَحْرَجًا » (٢) .

وقال اله إلى حب الشرق والذكر لا يكونان في قلب الحائف الراهب الله ، وعمر قديق السلام اله المؤمن بين مخانتين اذنب قدمضي ما يدري ماصنعالله فيه ، وعمر قديقي لايدري مايكنسب فيه من المهالك ، فيولايصبح الا خانفا ولا يصلحه الاالمتوف »، وقال (ع) ا وخف الله كانك ثراه ، وان كنت تدى أنه لا يراك ، فقد كفرت ، وان كمت تعلم أنه اله يراك ، وان كمت تعلم أنه يراك ثم برزت له بالمصية فقد جعلته من أهون الماظرين اليك » ، وقال (ع) لا يكون عاملا الما يخاف ويرجو » ، وقال (ع) : « عاحفظ من خطب النبي يكون عاملا الما يخاف ويرجو » ، وقال (ع) : « عاحفظ من خطب النبي معالم ما أنه عليه وآله وسلم ، أنه قال : أيها الناس الذن لكم معالم فانتبواال معالم ما أنه المناس المؤن يعمل بين خافتين بين أجل قدمضي لا يدري ما الله ما من نفسه لنفسه ومن دنياه لأخرته ، ومن الشبيبة فيه ، فليا خذ المبد المؤمن من نفسه لنفسه ومن دنياه لأخرته ، ومن الشبيبة قبل الكبر ، وفي الحياة قبل الممات ، فوالذي نفس عمد بيده ما بعد الدنيا من مستمتب وما بعدها من دار الالخنة أو النار » .

ثم الأخبار الواردة في قبشل العلم والتقوى والورع والبكاء والرجماء تدل على قبشل الخوف ، لان جملة ذلك متعلقة به تعلق السبب أو تعلق

<sup>(</sup>١) المائدة ، الآية : ٤٤ . (٢) الطلاق ، الآية : ٢ .

المسبب، إذ العلم سبب الخرف، والتقوى والورع يحصلان منه ويترتبان عليه - كما ظهر عا سبق - والبكاء ثمرته ولازمه ، والرجاء يلازمه ويصاحبه اذ كل من رجا عبوباً فلا بد أن يتعاف فوته ، أذ ثو ثم يتعف فوته ثم يعبه فلا ينفك أحدهما عن الآخر ، وأن جاز غلبة احدهما على الآخر ، أذ من شرطهما تعلقهما بالمشكوك ، لان المعلوم لا يرسى ولا يتخاف ، فالمحبوب المشكوك فيه تقدير وجوده يروح القلب وهوالرجاه ، وتقدير عده يؤلمه وهو المشكوك فيه تقدير وجوده يروح القلب وهوالرجاه ، وتقدير عده يؤلمه وهو أخوف ، والتقديران يتقابلان ، نعم ، أحد طرقي الفك قد يترجح بحضور بعض الاسباب ، ويسمى ذلك ظناً ، ومقابله وهماً ، فاذا ظن وجود المحبوب قوي الرجاء وضعف الخوف بالإضافة اليه ، وكذا بالمكس ، وعلى كل حال فهما متلازمان ، ولذلك قال الخد سبحانه ،

قَالَ : ﴿ يَدْعُونَنَا رَخَبًا وَرَهَا اللَّهِ ﴿ (١) . وقال : ﴿ يَدْعُونَ رَبُّهُم خُوفًا وَطَمَعا ، ﴿ ٢) .

وقد ظهر أن ما يدل على فصل الحمسة يدل على فضيلته ، وكذا ماورد في ذم ألامن من مكر ألله يدل على فضيلته ، لانه ضده، وذم الهيء مدح لضده الذي ينفيه ، وعا يدل على فضيلته ماثبت بالتواتر من كثرة خوف الملائكة وألا نبياء وأئسة الهسدى عليهم الملام على كخوف جبرائيل ، وميكائيل ، واسرافيل ، وحملة العرش ،وغيرهم من الملائكة المهيمين والمسلمين ،وكخوف نبينا ، وابراهيم، وموسى ، وعيسى ، وداود ، ويحيى . . . وغيرهم . وخوف أمير المؤمنين وسيدالساجدين وسائر الائمة الطاهرين عليهم السلام وحكاية

<sup>(</sup>١) الانبياء، الآية : ٩٠.

<sup>(</sup>٢) السجدة ، الآية ! ١٦ .

خوف كل منهم في كتب المحدثين مذكورة وفي زيرهم مسطورة ، فأبرجع اليها من أراد ، ومن إلله العصمة والسداد ،

#### قصيل

﴿ الْحُوفَ أَذَا جَاوِرٌ حَدُو كَانَ مَذْمُوماً ﴾

اعلم ان الحُوف محدوم الى حد ، قان جاوزه كان مذموماً . وبيان ذلك : إن المترف سوط الله الذي يسوق به العباد إلى المواظبة على العلم والعمل ، ليتالوا بهما رتية القرب اليه تمال ولذة المحبة والأنس به ، وكما اذالسوط الذي تساق به البهيمة ويأدب به الصي ، له حد في الاعتدال . لو تصر عنه لم يكن نافعاً في السوق والتأديب ، ولو تجاوز عنه في المقدار أو الكيفية أو المبالغة في العدرب كان مدموماً لأدائه الى اعلاك الدابة والمسي ، فكذلك الحُرف الذي هو سوط الله لسوق عباده له حد في الاعتدال والوسط ، وهو ما يوصل الى المطلوب ، فأن كان قاصراً عنه كان قليل الجدوى ، وكان كقصيب ضعيف يضرب به دابة قوية ، فلا يسوقها ال للقصد ، ومثل هذا الحُوف يجرى جرى رقة النساء هند سماع شيء عزن يورث قيبن البكاء ، وبمجرد انقطأعه يرجمن الى حالهن الاولى ، او بجرى خوف يعمل الناس عند مفاهدة سبب هائل، وإذا غاب ذلك السبب من الحس رجم القلب إلى النفلة. فهذا خوف قاصر قليل الجدوى . فالخوف الذي لا يؤثر في الجوارح بكفها عن المعاصي وتقييدها بالطاعات حديث نفس وحركة خاطر لا يستحق ان يسمى خوفاً . ولو كان مفرطاً ربما جاوز الى القنوط وهو ضلال :

(وَمَنْ يَقَنَّطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبُّو إِلاَّ ٱلضَّالُونَ) (١)

 <sup>(</sup>١) الحجر، الآية : ٥١.

او الى اليأس وهو كفر :

لا يَيْنَاسُ مِنْ رَوْحِ ٱللَّهِ إِلاَّ القَوْمُ الكَافِرُونَ (١)

ولا ربب في أن الحوف المجاوز الى اليأس والقنوط يمنع من العمل، لرفعهما تشاط الخاطر الباعث على الفعل ، وايجابهما كسالة الاعصاء الماتمة من العمل، ومثل هذا المتوف عص الفساد والنقصان وعين القصور والمنسران ولا رجحان له في نظر العقل والشرع مطلقاً ، إذ كل خوف بالحقيقة نقص لكونه منشأ العجز ، الأنه متعرض لمحذور لا يمكنه دنمه ، وباعث الجهل لمدم اطلاعه على عاقبة أمره ، إذ لو علم ذلك لم يكن خاتفاً ، لما مر من إن الحُوف هو ما كان مشكوكا فيه، فبعض أفراد الخوف إنما يصير كمالا بالإسادة الى نقص أعظم منه ، وباعتبار رفعه المعاصي وافضائه الى ما يترتب عليه من الورع والتقوى والمجاهدة والذكر والعبادة وسائر الاسباب الموصلة المقرب أنه وأنسه ، ولو لم يؤد اليها كان في نفسه نقصاً لا كمالا ، إذ الكمال ف نفسه هو ما يجوز أن يوصف الله تمالي به، كالملم والقدرة وأمثالهما ، وما لايجوز وصفه به ليس كمالا في ذاته ، وربما صار عموداً بالاضافة الى غيره وبالنظر إلى بعض قوائده ، قما لا يقضى الى قوائده المقصودة منه لإقراطه قهو مذموم ، وريما أوجب الموت او المرض او قساد المقل ، وهو كالضرب الذي يقتل المبي أو يهلك الداية أو يمرضها أو يكسر عشواً من أعضائها . وانما مدح صاحب الشرع الرجاء وكلف الناس به ليعالج به صدمة الخوف المفرط المفضي الى اليأس اوالي أحد الامور المذكورة . فالحُوف المحمود مايفعني الى العمل مع بقاء الحياة وصحة البدن وسلامة العقل ، قان تجاوز الى [زالة شي سها فهو مرض يجب علاجه ، وكأن بعض مشائخ العرفاء يقول للمرتاضين من

<sup>(</sup>١) يوسف ، الآية ١ ٨٧.

مريديه الملازمين المجوع أياماً كثيرة ؛ احفظوا عقولكم ، قاده لم يكن شه تعالى ولي ناقص العقل ، وما قبل ؛ « إن من مات من خوف الله تعالى مات شهيداً ، معناه ان موته بالخوف افعنل من موته في هذا الوقت بدونه ، فهو بالنسبة اليه فعنيلة ، لا بالنظر الى تقدير بقائه وطول عمره في طاعة الله و تحصيل المعارف اذ للمترق في درجات المعارف والطاعات له في كل لحظة ثواب شهيد اوشهداء فأفعنل السعادات طول العمر في تحصيل العلم والعمل ، فكل ما يبطل العمر او العمل المقل والصحة فهو خسران و نقصان .

### فصيل

(طرق تحصيل الخوف المدوح)

لتحصيل الخرف الممدوح وجلبه طرق إ

(الأول) ان يجتهد في تحصيل اليقين . أي قوة الايمان بالله ، واليوم الأخر ، والجنة ، والنار ، والحساب ، والعقاب . ولا ريب في كونه مهيجاً للخوف من النار والرجاء للجنة . ثم المتوف والرجاء يؤديان الى الصبر على للكاره والمهاق ، وهو الى المجاهدة والتجرد لذكر الله تمالى والفكر فيه على المكاره والمهاق ، وهو الى المجاهدة والتجرد الذكر الله تمالى والفكر فيه على الدوام ، ويقوى دوام الذكر على الانس ، ودوام الفكر على كمال المعرفة ، ويتبعها الرحنا والتوكل وسائر ويؤدى الانس وكمال المعرفة الى المحبة ، ويتبعها الرحنا والتوكل وسائر المقامات ، وهذا هو الترتيب في سلوك منازل الدين ، فليس بعد أصل اليقين مقام صوى الخوف والرجاء ، ولا بعده موى الهداية والمرفة ، ولا المجاهدة والتجرد فه ظاهراً وباطنا ، ولا بعده موى الهداية والمرفة ، ولا بعدهما صوى الهداية والمرفة ، ولا بعدهما سوى الانس والمحبة ، ومن ضرورة المحبة الرحنا يفعل المحبوب بعدهما سوى الانس والمحبة ، ومن ضرورة المحبة الرحنا يفعل المحبوب بعدهما سوى الانس والمحبة ، ومن ضرورة المحبة الرحنا يفعل المحبوب بعدهما سوى الانس والمحبة ، ومن ضرورة المحبة الرحنا بفعل المحبوب بعدهما سوى الانس والمحبة ، ومن ضرورة المحبة الرحنا بفعل المحبوب بعدهما سوى الانس والمحبة ، ومن ضرورة المحبة الرحنا بفعل المحبوب بعدهما سوى الانس والمحبة ، ومن شرورة المحبة الرحنا بفعل المحبوب بعدهما منابته ، وهو التوكل ، فاليقين هو سبب المتوف ، فيجب تحصيل والثانة بمنابته ، وهو التوكل ، فاليقين هو سبب المتوف ، فيجب تحصيل

البيب ليؤدي ال المبيب .

(الثاني) ملازمة التفكر في أحوال القيامة ، واصناف العذاب في للآخرة واستماع المواعظ المنفرة ، والنظر الى الحائفين و بجالستهم ، ومشاهدة أحوالهم واستماع حكاياتهم ، وهذا عايستجلب المتوف من هذابه تعالى ، وهو خوف هموم الحُلق ، وهو يحصل بمجرداً صلى الايمان بالجنة والنار ، وكونهما جزاءين على الطاعة والمعصية ، وانعا يضعف للغلة أو ضعف الايمان ، وتزول الغفلة والضعف بما ذكر ، واما الحوف من الله بأن يخاف البعدو الحجاب ويرجو القرب والوصال ، وهو خوف أرباب القلوب ، المارة ين من صفاته ما يقتمني الحوف والهيبة ، المطلعين على سر قوله ؛

وَيُحَدِّرُكُمُ اللهِ نَفْسَهُ (١). وقوله : اتَقُوا اللهَ حَنُّ تُقَارِبُو (٢).

قالملاج في تعصيله الارتقاء الى ذروة المعرفة ، إذهذا الخوف ثمرة المعرفة بالله ويصفات جلاله وجماله ، ومن لم يمكنه ذلك فلا يترك سماع الاخبار والآثار وملاحظة أحوال الخائفين من هييته وجلاله ، كالانبياء والاولياء وزمرة المرفاء، فانه لا يخلو عن تأثير .

( الثالث ) ان يتأمل في ان الوقوف على كنه صفات الله في حير المحال ، وان الاحاطة بكنه الامور ليس في مقدرة البشر ، إذ هي مرتبطة بالمشية ارتباطاً يخرج عن حد المعقول والمألوف ، ومن هرف ذلك على التحقيق يعلم ان الحكم على أمر من الامور الآتية غير ممكن بالحدس والقياس ، فضلا

<sup>( 1 )</sup> آل عمران، الآية : ٢٨.

 <sup>(</sup>٢) آل عمران ، الآية : ١٠٢.

عن القطع والتحقيق ، وحينتذ يعظم خوفه ويشتد آلمه ، وأن كانت الخيرات كلها له ميسرة ونفسها عن الدنيا بالمرة منقطعة . وألى الله بشرأشرها ملتفتة ، إذ خطر الخاتمة وعسر الثبات على الحق عا لا يمكن دفعه ، وكيف يحصل الاطمئنان من تغير الحال ، وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن ، وأنه أشد تقلباً من القدر في غليانها ، وقد قال مقلب القاوب :

# ا إِنَّ عَذَابَ رَبُّهِم غَلْمِ مُأْمُونِ ١ (١)

قانى للناس ان يطمئنوا وهو يناديهم بالتحقر ، ولذا قال بعض العرقاء! « لو حالت بيني وبين من حرفته بالتوحيد خمسين سنة أسعاوانة فمأت لمأقطع له بالتوحيد ، لأني لا أدري ما ظهر له من التقلب » ( ٢ ) .

### **قصل** ( خوف لحو*ضا*لماتمة وأستيابه }

تد أشير الى أن أهظم المتعاوف خوف صوء المتاتمة ، وله أسباب مختلفة ترجع الى ثلاثة :

( الاول ) وهو الاعظم ، وهو ان يغلب على القلب عند سكرات الموت وظهور أهواله ، إما الجحود أو الشك، فتقبض الروح في تلك الحالة ، وتصبي عقدة الجحود أو الشك حجاباً بيته وبين الله تمالى ، وذلك يقتضى البمسد الدائم ، والحرمان اللازم ، وخسران الأبد ، والمذاب المخلد .

ثم هذا الجحود أو الشك إما يتعلق ببعض العقائد الأصولية، كالتوحيد

<sup>( 1 )</sup> المعارج ، الآية : ٢٨ .

 <sup>(</sup> ۲ ) نقل هذه الكلمة في أحياء العلوم ( ج٤ ص١٤٩ ) عن يعض العار نين
 ولم يذكر اصمه ايعنا .

وعلمه تعالى أو غير ذلك من صفاته الكمالية ، أو بضروريات أمر الأخرة والنبوة . وكل واحد من ذلك كاف في الهلاك وزموق النفس على الزندقة . او يتعلق بجميمها إما إصالة او سراية ، والمراد بالسراية ان الرجل ربعــا اعتقد في ذات الله وصفاته وأفعاله خلاف ما هو الحق والواقع ، إما برأيه ومعقوله ، أو بالتقليد، فأذا قرب الموق وظهر فاسكراته وأضطرب القلب بما قيه ، ربما انكشف بطلان ما اعتقده جهلا ، إذ حال الموت حال كشف الغطاء ، ويكون ذلك سبياً لبطلان بقية اعتقاداته او الشك فيها ، وان كانت صحيحة مطابقة للواقع ، إذ لم يكن عنده اولاً قرق بين هذا الاعتقاد الفاسد الذي انكشف فساده وبين سائرعقائده الصحيحة، فاذا علم خطأه فالبعض لم يبق له اليقين والاطمئنان في البواقي . كما نقلان ( الفخر الرازي ) بكي يوماً ، فسألوه هن سبب بكاته ، قال ؛ « اعتقدت في مسألة منذ سبعين سنة على نحر انكشف اليوم لي بطلائه، قما ادرائي انالاتكون سائر مقائدي كذلك ه وبالجملة ؛ إن اتفق زهوق روحه في هذه الخطرة قبل أن ينيب ويعود المأصل الايمان، فقد ختم له بالسوء وخرجت روحه على الشرك، أعاذنا الله منه، وثبتنا على الاعتقاد الحق لديه ، وهم المقصودون من قوله :

ا وَبُدَا لُهُمْ مِنَ اللهِ مَا لَمَ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ (1).
 ومن قوله: (قُلُ هَلَ مُنَسَبِّدُكُمُ بِالأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً اللّذِينَ ضَلَ مَعْيَهُمْ فِي الدَّحِياةِ الدُّنيا وَهُمْ يَحْسَبُسُونَ أَنْهُمْ يُحْسِنونَ صَنْعًا) (٢).

<sup>(</sup>١) الزمر ، الآية : ٤٧ .

<sup>(</sup>٢) الكيف، الآية : ١٠٤ ـ ١٠٤ .

والبيله: اعنى الذين آمنوا بالله ورسوله والبوم الآخر ايماناً بجملاً راسخاً، 
بمعزل عن هذا الخطر، ولذلك ورد ؛ ان أكثر أهل الجنة البله، وورد المنع 
من البحث والنظر والخوض في الكلام، والأخذ بظواهر الشرع، مع اعتقاد 
كونه تمالى منزهاً عن النقص متصفاً بما هو الفاية والنهاية من صفات الكمال 
والسر في ذلك ؛ ان البله إذا أحذوا بما ورد من الشرع واعتقدوا به يثبتون 
عليه لقصور اذها نهم عن درك الشبهات وعدم اعتبادهم بالتشكيك، فلا بختاج 
بالهم شك وشبهة ولو عند الموت .

واما الخائمتون في غمرات البحث والنظر ء والأخذون عقائدهم مرس حقولهم المرجأة ، فليس لهم تثبت على حقائدهم ، إذ العقول عن درك صفات الله وسائر العقائد الاصولية على ما هي عليه قاصرة ، والأدلة التي يستخرجها مضطربة متمارضة وأبواب الشكوك والشبهات بالخوض والبحث تصير مفتوحة. فاذهانهم دائماً محل تعارض المقاتد والشكوك ، فريما ثبتت لهم عقيدة بملاحظة بعض دلائله ، فيحصل لهم فيها طمأ نيئة ، ثم يمر ضالهم شك يرفعها أو يضعفها ، فهم دائماً في غمرات الحيرة والإضطراب . فاذا كان حالهم هذا فاعدتهم سكرات الموت ، فاي استبعاد في أن يختلج لهم حينتذ شك في بعض عقائدهم . ومثله مثل من انكسرت سفينته وهو في ملتطم الامواج يرميه موج ألى موج ، والقالب في مثله الهلاك ، وأناتفق نادراً أن يرميه موج إلى الساحل . وقد نقل عن ( نصح الدين الحلي ) \_ وهو من أعاظم المتكلمين ـ انه قال إ « ان تفكرت في العلوم العقلية سبعين سنة ، وصنفت فيها مر\_ الكتب ما لا يحمى، لم يظهر لي منها شيء سوى أن لهذا المصنوع صامعاً ، ومع ذاك عجائز القوم في ذلك إشد يقيناً مني \* . فالصواب تلقى أصل الايمان والعقائد من صاحب الوحى ، مع تطهير الباطن عن خيائت الاخلاق ، والاشتغال

بالطاعات وصوالح الاعمال ، وعدم التعرض لما هو خارج عن طاقتهم من التفكر في حقائق المعارف ، إلا من آيده الله بالقوة القدسية والقريحة المستقيمة، واشرق نور الحكمة في قلبه . وشمله خفى الالطاف من ربه ، فله الحوض في غمرات العلوم ، وأما غيره فينبني أن يأخذ منه أصول عقائده الواردة من الشرع ، ويشتغل بخدمته حتى تشمله بركات انفاسه، فأن العاجو عن المجاهدة في صف القتال ينبغي أن يسقي القوم ويتعهد دوابهم ، ليحشر يوم القيامة في زمرتهم وأن كان فاقداً لدرجتهم .

(الثاني) ضعف الأيمان في الأصل، ومهما ضعف الايمان ضعف حب
الله وقوى حب الدنيا في القلب، واستولى عليه يحيث لايبقى في القلب موضع
لحب الله إلا من حيث حديث النفس، فلا يظهر له أثر في عالفة النفس
والشيطان، فيورث ذلك الانهماك في اتباع الشهوات، حتى يظلم القلب
ويسود، وتتراكم ظلمة الذنوب عليه، ولا يزال يطفىء مافيه من نور الإيمان
حتى ينطفى، بالكلية، فأذا جاءت سكرة للموت ازداد حب الله ضعفا، وربما
عدم بالمرة، لما يستشعر من فراقه عبوبه الفالب على قلبه وهو الدنيا، فيتألم
ويرى ذلك من الله، فيختلج ضميره بانكار ما قدره الله من للوت، وربما
يحدث في باطنه بغض الله بدل الحب، لما يرى ان موته من الله، كما ان من
يحب ولده حباً ضعيفاً، إذا أعد مالاً له هو أحب اليه منه وأتلفه، انقلب
حبه يفعناً، فإن اتفق زهوق روحه في تلك اللحظة التي خطر فيها هذه الخطرة
خبه يفعناً، فإن اتفق زهوق روحه في تلك اللحظة التي خطر فيها هذه الخطرة

وقد ظهر أن السبب المفضي إلى ذلك قلبة حب الدنيا مع ضعف الإيمان الموجب لضعف حب الدنيا من حب الدنيا الموجب لضعف حب الدنيا فهو أبعد من هذا الحطر ، وأن أحب الدنيا أيضاً ، ومن وجد في قلبه عكس

ذلك فهو تربب من هذا الخطر. والسبب في قلة حب الله قلة المعرفة به ، إذ لا يحب الله إلا من عرفه ، والى هذا القسم من سوء الخاتمة اشير في الكتاب الالهى بقوله !

و عَشيرَ تُكُمْ وَأَمُوالُ الْمَنْ آبَا وَكُمْ وَأَبْنَا وَكُمْ وَإِخْوَا نَكُمْ وَأَزُوا جُكُمْ وَعَشِيرَ تُكُمْ وَأَمُولُ الْمَنْ وَعَا وَدَجَارَةٌ تَخْشُونَ كَساكِها وَمَسَاكِها وَمُسَاكِمُ وَمَسَاكِها وَمُسَاكِمُ وَمِسَاكِمُ وَمِسَاكُنُ تَرْضُوا نَحْتَى يَأْتِي اللّهُ بِأَمْرِهِ وَ (١)

نمن فارقته روحه في حالة كراهة قعل الله وبنصه له في تقريقه بينه وبين أهله وماله وسائر عابه ، فيكون موته قدوماً على ما ابنضه وقراقاً لما احبه فيقدم على الله قدوم العبد المبغض الآبق إذا قدم به على ولاه قهراً ، ولا يخفى ما يستحق مثلمه من الحزى والنسكال وأما الذي يسوت على حب الله والرضا بغمله كان قدومه قدوم العبد المحسن المشتاق الى مولاه ، ولا يخفى ما يلقاه من الفرح والسرور .

( والثالث ) كثرة المعاصي وغلبة الشهوات ، وإن قوى الإيمان . وبيان ذلك ; ان مقارفة المعاصي سببها غلبة الشهوات ورسوخها في القلب بكثرة الألف والعادة ، وجميع ما الفه الإنسان في عمره يعود ذكره في قلبه عند موته ، فأن كان أكثر ميله الى الطاعات كان أكثر ما يحضره عند الموت طاعة الله ، وإن كان أكثر ميله الى المعاصى غلب ذكرها على قلبه عنده، وإن كان أكثر ميله الى المعاصى غلب ذكرها على قلبه عنده، وإن كان اكثر

<sup>(</sup>١) التوبة ، الآية : ٢٤ .

شغله السخرية والاستيزاء والمزاح وامثال ذلك كان الغالب عسد الموت ذلك ، وهكذا الحال في جميع الاشغال والاعمال الفالبة في عمره ، فانها تغلب على المبه عند موته ، فريما يقيض روحه عند غلبة شهوة من شهوات الدنيا ومعصية من المعاصى ، فيعتقد بها قلبه ، ويصير عجوباً عن الله تعالى ، وهو المراد بالحتم على السود ، فالذي غلبت عليه المعاصى والشهوات ، وكان قلبه اميل اليها منه الى الطاعة ، فهذا الخطر قريب في حقه ، ولا يميل اليها أصلا ، فهو يعيد منه جداً ، ومن غلبت عليه الطاعات ولم يقارف المعاصي الا تادراً ، فلمل الراجح في حقه النجاة منه ، وإن امكن حصوله ، ومن لم يغلب شيء من طاعاته ومعاصيه على الآخر فأمره في هذا الحمار الى الله ، ولا يمكن لنا الحكم بشيء من القرب والمحد في حقه .

والسر في ذلك : أن الفقية المتقدمة على الموت شبيهة بالنوم ، فكما الانسان يرى في منامه جملة من الإحوال التي عهدها طول عمره والقها ، حتى انه لا يرى في منامه إلا ما يماثل مقاهداته في اليقطة ، وحتى انه المراهق الذي يحتلم لا يرى صورة الوقاع ، فكذلك حاله عند سكرات الموت وما يتقدمه من الفقية ، لكو ته شبيها بالنوم وإنكان فوقه ، فيقتضى ذلك تذكر المألوفات وعودها الى القلب ، فربما يكون غلبة الالف سبباً لان تتمثل صورة فاحشة في قلبه وتميل نفسه اليها وتقبض عليها روحه ، ويكون ذلك سبب سوء خاشمته ، وانكان أصل الايمان باقياً بحيث يرجى له المقلاص منها بعناية الله وفضله ، وكما ان ما يخطر بالبال في اليقظة إنما يخطر بسبب خاص لا يعلمه بحقيقته احد إلا ألله ، فكذلك ما يرى في أحاد المتامات وما يختلج في القلب عند سكرات الموت له اسباب عند الله لا تعرف بعضها ، وربما تتمكن من معرفة بعضه ، فانا تعلم ان الحاطريتية للمناشيء الله ما يناسبه ، إما بالمفاية

بأن ينظر الى جمير فيتذكر جميلا أخراء وإما بالمعنادة، بأن ينظر الى جميل فيتدكر قبيحاً ، وإما بالمقارنة ، بأن ينظر الى فرس قدراً من قبل معانسان فيتذكر ذلك الإنسان ، وقد ينتقل الخاطر من شيء الى شيء ، ولا يدري وجه المناسبة له ، وربما ينتقل الى شيء لايعرف سبيه أصلا . وكذلك انتقالات المتواطر بالمنام وعند سكرات الموت لهأ أسبأب لانعرف يعضها وتعرف يعضها بالنجو المسية كور ، ومن أراد أن يكف خاطره عن الانتقال إلى المعاصى والشهوات ، فلا طريق له إلا المجاهدة طول عمره في قطام نفسه عنها ، وفي تمم الشهوات عن قلبه ، قهذا هوالقدر الذي يدخل تحت الاختيار ، ويكون طول المجامدة والمواظبة على العلم وتحلية السر عن الشواغل الدنيوية وتقييده بالتوجه الى الله وحبه وانسه عدة وذخيرة لحالة سكرات الموت ، إذ المرم يموت على ماعاش عليه ، ويحشر على مامات عليه ، كما ورد في الخبر (١). وقد دلت المشاهدة على أن كل أحد يكون عند موته مشغول القلب بما هو الغالب عليه طول عمره ، حيث يظهر منه عند ذلك ، وانما المخوف الموجب لسوء الخاتمة هو خاطر سوء يخطر ، ومنه عظم خوف العارفين ، إذ اختلاج الخواطر والاتفاقات المقتضية لكونها مذمومة أو عدوحيسة لايدخل تبعت الاختيار دخولا كليماً ، وأن كان لطول الالف والعادة تأثير ومدخلية ، ولذا إذا أراد الإنسان ألا يسرى في المنام إلا الأنبياء والاثمية - عليهم السلام -وأحوال الصالحين والعبادات لم يتبسر له ، وإن كانت كثرة الحب والمواظبة على الصلاح والطاعة مؤثرة فيه . وبالجملة ؛ اضطرابات الخيال لا تدخل بالكلية تحت الضبط، وإن كان الفالب مناسبة مايظهر في النوم لما فلب في

 <sup>(</sup>١) لم نعثر على مصدر لهذا الحبر ، وجاء ذكرهذا الحبر مرسلا في (الحقائق)
 – ص ٨٨ طبع أيران ـ للشيخ ( ملا عس الفيض ) ولم يذكر المصدر له .

اليقظة . وبذلك يملم أن اعمال العبد كلها ضائمة إن لم يسلم في النفس الأخير الذي عليه خروجالروح ، وأن السلامة معاضطراب أمواج الخواطر مشكلة ولذلك قال رسول أله مد صلى الله عليه وآله وسلم مد ؛ عران الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة خمسين سنة حتى لا يبقى بينه وبين الجنة إلا فواق ناقـة` ، فيختم له يما سبق به الكتاب ، ومعلوم أن فواق الناقة لايتسع لأعمال توجب الشقاوة ، بل هي الخواطر التي تعتملرب وتخطر خطور البرق الخاطف . ومن هنا قيل (١) ، ﴿ إِنِّي لا أعجبٍ عن هلك ، كيف هلك ، ولكني اعجب عن نجا كيف نجا » ، وورد (٢) : « أَنْ الْمُلَاتُكَةَ اذَا صِمدت بروح المؤمن ، وقد مات على الحير والاسلام ، تعجبت الملائكة منه ، وقالوا ؛ كيف نجا من دنيا فسد فيها خيارنا » - ولذلك قيل (٣) : من وقعت سفينته في لجة البحر ، وهجمت عليه الرياح الماصفة ، واضطربت الأمواج ، كانت النجاة في حقه إبعد من الهلاك ، وقلب المؤمن أشد اضطراباً من السفينة ، وامواج المواطر أعظم التطاماً من امواج ألبحر ، ومقلب القلوب هوالله . ومن هنا يظهر من قوله: « الناس كلهم هلكي إلا العالمون ، والعالموري كلهم هلكي إلا العاملون ، والماءاون كلهم هلكي إلا المخلصون، والمخلصون على محطر عظيم » (٤) .

<sup>(</sup>١) القائل مو ( مطرف بن عبدالله ) كما ق احياء العلوم أ ج ٤ س ١٥٥

 <sup>(</sup>۲) يظهر من كلمة (ورد) أن هذا حديث ، وفي احياء العلوم .. ج ٤
 ص ١٥٥ ــ كلام ينقله عن (حامد اللغاف).

<sup>(</sup>٣) القائل هو ( الغزالي ) في أحياء العلوم ، في الصفحة المتقدمة

 <sup>(</sup>٤) جاء نصمذا الكلام في اثناءكلام ( الغزال ) في احياء العلوم \_ ج ٤
 ص ١٥٦ ـ وكأنه من كلام نفسه . إلاانه جاء نص هذه العبارة في ( مجموعة الشيخ ورأم ) ص ٣٣٠ ، عن النبي \_ صلى الله عليه و الهوسلم \_ مرسلا. وكذلك جاء في ( مصباح الشريعة ) المنسوب الى الصادق \_ عليه السلام في الباب \_

ولأجمل همذا الخمار العظيم كانت الشهادة مطلوبة وموت الفجأة مكروها ، إذ موت الفجأة ربما يتذق عند غلبة خاطر سوء واستيلائه على القلب .

واما الشهادة في سبيل الله فانها عبارة عن قبض الروح في حالة لم يبق بي القلب غير حب الله ، وخرج حب الدنيا والمأل والولد ، فأن من هجم على صف القتال بامر الله وأمر رسوله يكون موطناً نفسه على الموت لرضا الله وحبه ، باثماً دنياء بأخرته ، راضياً بالبيع الذي بايعه الله به في قوله ؛

إن ألله اشترى مِنَ المؤمنينَ أنفُسهُم وأموالهُم بإنالهُم المجنة ، (١).

وبذلك يظهر أن القتل لا بسبب الشيادة التي حقيقتها مافسر، لايفيسه الاطمئنان من هذا الخطر، وإن كان ظلماً ، وإن كان في الجهاد ، إذا لم تكن هجرته فيه الى الله ورسوله ، بل الى دنيا يصيبها أو امرأة يأخذها .

وقد ظهر بما ذكر : ان سوء الحاتمة باختلاف أسبابه راجع الى احوال القلب ، وحالة القلب إما خاطر خير أو خاطر سوء أو خاطر مباح ، فمن زمق روحه على خاطر مباح لم يمكن الحكم بانه ختم على خير أو سوه ، بل أمره الى الله ، وان كانت النجاة له اقرب بعد غلبسة سالحات أعماله على فاسداتها ، ومن زمق روحه على خاطر سوه وهو أحد الخواطر المتقدمة :

قَلَدٌ ضَالٌ صَالِاً بَعَداً ،، وخَسِرَ خُسُواناً مُبِيناً ١(٢)

ومن زهق روحه على خاطر خمير وهو أن يكون قلبمه في حالمة الموت ـ٧٧ مايقرب من هذ النص، فماذا نظن أراد المؤلف يقوله؛ (سرقوله) ، هل أراد الغزالي ياترى ؟

 <sup>(</sup>١) التوبة، الآية: ١١١. (٣) النساء، الآية: ١١٢. ١١٩.

متوجهاً الى الله عتلياً من حبه وانسه و نقد فاز قوزاً عظيماً » . وهذا موقوف على المجاهدة في فطام النفس عن الشهوات الحيوانية ، واخراج حب الدنياعنها رأساً ، والاحتراز عن فعل المعاصي ومشاهداتها والتفكر فيها ، وعن بجالسة أهلها واستماع حكاياتهم ، بل عن مباحات الدنيايالكلية ، وتعلية السر عما سوى الله ، والانقطاع يشراشره اليه ، والحراج عبة كل شيء سوى عبته عن قلبه ، حتى يصبح حبه سبحانه والانس به ملكة راسخة ، ليفلب على القلب عند سكرة الموت ، وبدون ذلك الايمكن القطع بذلك ، كيف وقد علمت أن الفقية المتقدمة على الموت شبه النوم ، وأنت في غالب الرؤيا الطاهرة عليك في المنام الا تجد في قلبك حبا في وأنسا به وتوجها الميه ، بل الايخطر ببالك أن في المنام الا تجد في قلبك حبا في وأنسا به وتوجها الميه ، بل الإيخار ببالك أن الأمود الباطلة والحيالات القاسدة ، فان زهق روحك عند اشتفال عاطرك بهيء من الامود الدنيويه ، ولم يكن متوجها الى الله ومستحضراً معرفته ومبتهجا بحبه وأنسه ، القيت على تلك الحالة أبداً ، وهو الشقاوة العظمي والحيبة الكبرى .

فشيقظ ياحبي - من سنة الغفلة ، وتنيه عن سكر الطبيعة ، والخرج حب الدنيا عن قلبك ، وتوجه بشراشرك الل جناب ربك ، واكتف من الدنيا بقدرضرورتك ولاتطلب منها فوق حاجتك ، واقتع من الطعام مايقيم صلبك ولاتكثر التباول منه البابل من دبك قربك ، وأرض من اللباس بما يستر عورتك ولا يظهر للناس سوءتك ، واكتف من المسكن بما يحول بينك وبين الابصار ويدفع عنك حرائشمس ويرد الامطار ، فان جاوزت عن ذلك وبين الابصار ويدفع عنك حرائشمس ويرد الامطار ، فان جاوزت عن ذلك تشعبت همومك وتكثرت غمومك ، واحاط يك الشفل الدائم والمناء اللازم وذهب عنك جل خيراتك وضاعت يركات أوقاتك ، وبعد ذلك راقب قلبك

في جميع الاوقات ، وإياك أن تهمله لميئلة من اللحظات ، وأحفظه من ان يكون محلاً لغير معرفة الله وحبه ، وليكن القرب الى أله والائس به غاية همك ، إذ العاقل انما يميل ويشتاق الى ماهو الاشرف والأكسل ، ويسر ويرتاح بماله احسن وانفع ، ولا ربب فيان اشرف الموجودات واكملها هو سبحانه ، بل هو الموجود الحقيقي والكمال الواقعي ، وغيره من الموجودات والكمالات من لوازم فيضه ورشحات وجوده وفضله ، وله غاية مايتصور من العلو والكمالات من لوازم فيضه ورشحات وجوده وفضله ، وله غاية مايتصور لكل احد ، لأنه الباعث للسعادة الأبدية والبهجة الدائمية ، فلايئيني للعاقل ان يترك ذلك اشتفالا بفضول السدنيا وخسائمها ، بل يلزم عليها ان يترك حبلها على غاربها ، ويخلص نفسه الشريفة عن محالها ، ويتوجه بكليته الى حبلها على غاربها ، ويخلص نفسه الشريفة عن محالها ، ويتوجه بكليته الى حناب ربه ، ولم يكن فرحه وابتهاجه إلا يحبه وانسه ،

### فصيل

( الفرق بين الاطمئنان والأمن من مكر الله )

ضد الخوف المذموم هو اطمئنان القلب في الأمور المذكورة ، ولا ريب في كرنه فشيلة وكمالا، إذ قوة القلب وعدم اضطرابه عا يحكم العقل بعدم الحذرعته صفة كمال ، ونقيضه نقص ورذيلة.

وأما الخوف المدوح ، فعنده الأمن من مكر الله ، وهو من المهلكات ، وقد ورد به الذم في الآيات والاخبار ، قال الله سبحانه ;

قَالاً يَأْمَنُ مُكْرَ ٱللهِ إِلاَ القَوْمُ الخاسرِ وُنَ ا (١)
 وقد ثبت بالتواتر ; أن الملائكة والانبياء كانوا خاتفين من مكره ، كما

الاعراف، الآية : ٩٩.

روي : « أنه لما ظهر على أبليس ماظهر ، طفق بجد ثبل ومسكائيل يبكيان ، فأوحى ألله اليهما بمالكما تبكيان ؟ فقالا ! يارب ! لا نأمن مكرك . فقال أله هكذا كونا ، لا تأمنا مكرى » وروي ! « أن النبي \_ صلى الله عليه و الموسلم وجبر ثيل بكيا من خوف الله تعالى ، فأوحى ألله اليهما : لم تبكيان وقد أمنتكما ؟ فقالا : ومن يأمن مكرك ؟ » وكأنهما لم يأمنا أن يكون قوله ( قد أمنتكما ) ابتلاء لهما وامتحاناً ، حق أن سكن خوفهما (١) ظهر أنهما قد أمنا المكر وما وفيا بقولهما ، كما أن ابراهيم عليه السلام لما وضعي المنجنيق قال : حسى الله وكان هذا القول معه من الدعاوى العظيمة ، فامتحن وعورض بجبر ثيل عليه وكان هذا القول معه من الدعاوى العظيمة ، فامتحن وعورض بجبر ثيل عليه السلام في الهواء حتى قال : ألك حاجة ؟ قال : أما البك فلا ، وكان ذلك وفاء بمقتصى قوله ، فاخبر الله تعالى عنه وقال :

ه وَابْراهِيمُ ٱلَّذِي وَفَي ، ( ؟ )

وبالجملة : ينبقي للمؤمن إلاياًمن من مكوربه ، كما لم يأمن منه الملائكة والانبياء ، وأذا لم يأمن منه كان خائفاً منه دائماً .

### تتهيم

( التلازم بين الخوف والرجاء )

الرجاء ارتياح القلب لانتظار المحبوب ، وهو يلازم الحوق ، إذ الموق ـ كما عرفت ـ عبارة عن التألم من توقع مكروه ممكن الحصول ، وما يمكن حصوله يمكن عدم حصوله أيضاً ، وما كان حصوله مكروها كانعدم حصوله مجبوبا ، فكما أنه يتألم بتوقع حصوله يرتاح ليتوقع عدم حصول إيضا ، فالحوف عن شيء وجوداً يلزمه الرجاء عدما ، وعنه عدما يلزمه الرجاء

 <sup>(</sup>١) هذه العبارة لبيان الابتلاء والامتحان، يعنى: انهما يخشيان إذا سكن خوفهما ان يظهر انهما قدامنا المكر ولم يوفيا بقولهما فيكون ذلك امتحانا لهما
 (٢) النجم، الآية : ٣٧.

وجوداً. وقس عليه استلزام الرجاء للخوف، فهما متلازمان، وأن أمكن غلية أحدهما نظراً إلى كثرة حصول اسبابه. وأن تيقن الحصول أو عدمه لم يكن انتظارهما خوفاً ورجاء، بل سمى انتظار مكروه أو انتظار عبوب،

ثم كما أن الخوف من متعلقات قوة الغضب ، وأن المدوح منه مرف قضائلها ، لكونه مقتضى العقل والشرع ، وياعثاً للعمل من حيث الرهبة ، فكذا الرجاء متعلق بها ومن فعنائلها ، لكونه مقتضاهما وباعثاً للعمل من حيث الرقبة ، إلا أن الخوف لترتبه على ضعف القلب يكون أقرب الى طرف التفريط ، والرجاء ثترتبه على قوته يكون أقرب الى طرف الافراط ، وأن كان كلاهما عدوحين ، ثم لابد ان يحصل أكثر أسباب حصول للحبوب حق يصدق أسم الرجاء على انتظاره ، كتوقع الحصاد عن ألقى بذراً جيداً في أرض طيبة يصلها الماء ، وأما إنتظار ما لم يحصل شيء من أسها به فيسمى فروراً وحماقة ، كتوقع من القي بذراً في أرض سبخة لا يصلها الماء ، وانتظار ما كان إسبابه مشكوكة يسمى تمنياً ، كما إذا صلحت الارض ولا ماه .

وتفصيل ذلك . أن الدنيا مزرعة الأخرة ، والقلب كالارض ، والإيمان كالبدر ، والطاعات هي الماه الذي تسقى به الارض ، وتطبير القلب من المعاصي والاخلاق الذميمة بمنزلة تمقية الارض من المعوك والاحجار والنباتات الحبيثة ، ويوم القيامة هو وقت الحساد ، فينبغي أن يقاس رجاء المبد (المنفرة) برجاء صاحب الزرع (التنمية) ، وكما أن من الق البدر في أرض طيبة ، وسأق اليها الماء في وقته ، وتقاما الشوك والاحجار ، وبدل جهده في قلع النباتات الخبيثة المقسدة للزرع ، ثم جلس ينتظر كرم ألك ولعلقه مؤملاً أن يحسل له وقت الحساد مائة قفير مثلاً ، سمى انتظاره رجاء عدوحا ، فكذلك المهدادا طهر أرض قلبه عن شوك الاخلاق المردية وبث فيه مذر الايمار في بماه

٦٣

الطاءات، ثم انتظر من فعنل الله تثبيته الى الموت وحسن الخاتمة المفعنية الى المفرة، كان انتظاره رجاء حقيقياً محموداً فى نفسه . وكما ان من تفاقل عن الزراعة واختار الراحة طول السنة ، او ألقى البذر في ارض سبحة مرتفمة لا ينصب اليها ماه ، ولم يشتغل يتعبد البذر واصلاح الارض من النباتات المفسدة للزرع ،ثم جلس منتظراً الى ان ينبت له زرع يحصده ، سمي انتظاره حمقاً وغروراً ، كذلك من لم يلق بذر الإيمان في أرض قلبه ، او ألقاه فيه مع كونه مشحوناً برذائل الاخلاق منهمكاً في خسائس الشهرات واللذات ، مع كونه مشحوناً برذائل الاخلاق منهمكاً في خسائس الشهرات واللذات ، ولم يستى البها ماء الطاهات ، ثم انتظر المهفرة ، كان انتظاره حمقاً وغروراً ، وحمل بنتظر مياه الإمطار وكما ان من بت البذر في ارض طبية لا ماء لها ، وجلس ينتظر مياه الإمطار حيث لا تغلب الإمطار ، وان لم يمتنع ايضاً ، سمي انتظاره تمنياً . كذلك من التي بذر الإيمان في ارض قلبه ، واكنه لم يستى اليه ماء الطاعات ، وانتظر المنفرة بلطفه وفعنله ، كان انتظاره ثمنياً .

فاذن ، اسم (الرجاء) إنما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع أسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ، ولم يبق إلا ماليس يدخل تعت اختياره، وهو فضل الله تعلى بصرف القراطع والمفسدات ، فالاحاديث الواردة في الرغيب على الرجاء وفي سعة عنو الله وجزيل رحمته ووفور مغفرته ، إلترغيب على الرجاء وفي سعة عنو الله وجزيل رحمته ووفور مغفرته ، إنما هي خصوصة بمن يرجو الرحمة والغفران بالعمل الخاص المعد لحصولهما، وترك الانهماك في المعاصي المفوت لهذا الاستعداد ، فاحذر إن يغرك الشيطان ويثبطك من العمل ويقتمك بمحض الرجاء والأمل ، وانظر الى حال الانبياء والاولياء واجتهادهم في الطاعات وصرفهم العمر في المبادات ليلاً ونهاراً ، والاولياء واجتهادهم في الطاعات وصرفهم العمر في المبادات ليلاً ونهاراً ، والاولياء واجتهادهم في الطاعات وصرفهم العمر في المبادات ليلاً ونهاراً ، اما كان يرجون عنو الله ورحمته ؟ يلى والله 1 إنهم كانوا أعلم بسعة رحمة الله وأرجى لها منك ومن كل أحد ، ولكن علموا ان رجاء الرحمة من دون العمل وأرجى لها منك ومن كل أحد ، ولكن علموا ان رجاء الرحمة من دون العمل

غرور عمض وسقه بعث ، فصرفوا في العبادات أعمارهم وقصروا على الطاهات ليلهم ونهارهم .

ونحن نشير (أولا) إلى بعض ما ورد في الرجاء من الآيات والاخبار ، ثم نورد نبذاً بما يدل على أنه لا معنى للرجاء بدون الممل ، ليعلم أن أطلاق الإول عمول على الثاني ، فنقول ! الظواهر الواردة في الرجاء أكثر من أن تحصى ، وهي على أقسام !

(الاول) ما ورد في النبي عن القنوط واليأس من رحمة الله كقوله تعالى: قيا هِبَادِي النَّذِينَ أَسرفُوا هَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لاَ تَقَنِّيطُوا مِن رحمة الله ، (١) ة

والول على (ع) لرجل أخرجه الخوف الى الفنوط لكارة ذنوبه:

وأيا هذا إيأسك من رحمة الله أعظم من ذنوبك» . وما روى : «انه صلى

الله عليه وآله وسلم لل قال ! لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً وليكيتم

كثير أو لخرجتم الى الصعدات تلدمون صدوركم و تجارون الى ربكم . فوبطجير ئيل

(ع) فقال ؛ ان ربك يقول ! لم تقنط عبادي ؟ فخرج عليهم ورجاهم وشوقهم »،

وما ورد ! « أن رجلاً من يني أسرائيل كان يقتط الناس وينفدد عليهم ، فيقول

(الثاني) ما ورد في الترقيب على خصوص الرجاء وكونه سبب النجاة ،

كما ورد في اخبار يعقوب من و أنه تعالى أوحى اليه أتدري لم فرقت بينك

وبين يوسف ؟ لقوالك :

وَأَخَافُ أَنْ يَدَأْكُلُهُ ٱلذُّنْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ عَافِلُونَ ، (٢).

 <sup>(</sup>١) الزمر ، الآية : ٥٣ . (٢) يوسف ، الآية : ١٣ .

لم خفت الذَّتُ ولم ترجي ؟ ولم نظرت ال غفلة أحرابه ولم تنظر الى حفظي؟» وقول أمير المؤمنين(ع) لرجل قال عند النزع ; أجدان الحاف ذاوان وارجو رحمة ربي : ﴿ مَا أَجَمُّمُا ۚ فِي قُلْبُ عَبِدُ فِي هَذَا المُوطَنَ إِلَّا أَعْطَامُ اللَّهُ ما رجاً وأمنه، عا يتحاف » (١) ، وقول الذي \_ صلى الله عليه وآله وسلم\_; « ال الله تعالى يقول للعبد يوم القيامة منا منعك إذ رأيت المنكر أن تنكره ؟ مان لقنه الله حجته ، قال: رب رجوتك وخفت الناس ، فيقول الله ؛ قد غفرته لك » . وماروي عنه ـ صلى الله عليه وآله وصلم ـ : « ان رجلاً يدخل النار قيمكت فيها ألف سنة ينادي يا حنان يا منان، فيقول الله لجبر ليل إ اذهب فأتني بمبدي، فيجيء به ، فيوقفه على ربه ، فيقول الله له ! كيف وجدت مكانك؟ فيقول إشر مكان ، فيقول إرده الى مكانه ، قال ؛ فيمشى ويلتفت الى ورائه م قبقول الله عز وجل ; الى أى شيء تلتفت ؟ فيقول ؛ لقد رجوت إلا تميد تي اليها بعد أذ الخرج تني منها ، فيقول الله تعالى : أذهبوا به الي الجنة ». وقوله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ ؛ ﴿ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ؛ لا يَتَكُلُ الْعَامِلُونَ عَلَى اهمالهم التي يعملونها لثوابي ، قانهم لو اجتهدوا وانمبوا انفسهم اعمارهم ق عبادتي ، كانوا مقصرين غير بالغين في عبادتهم كنه عبادتي ، فيما يطلبون عندي من كرامتي، والنميم في جنائي، ورفيع الدرجات العلي في جواري ، ولكن برحمتي فليثقوا ، والى حسن الغلن بي فليطمئنوا ، وفعنلي فليرجوا (٢) ، فان رحمتي عند ذلك تدركهم ، ومني يبلغهم رضواني ، ومغفرتي تلبسهم عموي ، قاني اما الله الرحمن الرحيم ويذلك تسميت ، وعن ابي جعفر (ع) قال:

 <sup>(</sup>٢) في الكانى في ( باب حسن الطن بالله عز وجل) تقديم وتأخير عما هذا.
 فقد جأء فيه : « وفضل فليرجوا والى حسن الثان بي فليطمئنوا » .

«وجدنا أي كتاب علي (ع) ان رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - قال ومو على منبره ، والذي لا إله إلا هو ما أعطى مؤمن قط خبر الدنيا والآخرة إلا بحسن ظنه بالله برجائه له وحسن خلقه والكف عن افتياب المؤمنين ، والذي لا إله إلا مو لا يعذب الله مؤمناً بعد التوبة والاستغفار إلا بسوء ظنه بالله وتقصيره من رجائه وسوء خلقه واغتيابه للمؤمنين ، والذي لا إله إلا مو لا يحسن ظن عبد مؤمن بالله إلا كان الله عند ظن عبده المؤمن ، لان الله كريم بيده الخيرات يستحيي (1) ان يكون عبده المؤمن قد أحسن به الظن ثم يختلف ظنه ورجاءه ، فاحسنوا بالله الظن وارغبوا اليه » .

(الثالث) ما ورد في استغفار الملائكة والانبياء للمؤمنين كقوله تعالى :

ا وَالْمُلَاثِكَةُ يُسَبِّحُونَ رِبُحُمَّكِ رَبُّهِسِمْ وَيَسْتَغْفُرُونَ الدَّرْضِ (٢).

وقوله على الله عليه وآله وسلم عند وحياتي تخبر لكم وموتي خير لكم ، اما حياتي فاسن لكم السنن واشرع لكم الشرائع ، واما موتي فان أعمالكم تعرض على ، فما رأيت منها حسناً حمدت الله عليه وما رأيت منها سيئاً استنفرت الله لكم » ،

(الرابع) ما ورد في تأجيل للدنب الى ان يستعفر ، كقول الباقر ــ عليه السلام ؛ وان العبد ادا اذنب أجل من قدوة الى الليل ، فارس استغفر لم يكتب عليه » (٣) ، وقول الصادق (ع) ؛ ومن عمل سيئة أجل فيها

<sup>(</sup>١) في الكاني في ( باب حسن الغلن ) : ( يستحي ) .

<sup>(</sup>٢) الشورى ، الآية ۽ ٥ .

 <sup>(</sup>٣) روى الكاني في ( باب الاستغفار من الذنب ) هذا الحديث عرب الصادق ـ عليه السلام ...

سبع ساعات من النهار ، فإن قال: استغفر الهالذي لا إله إلا هو الحي القيوم واتوب اليه ثلاث مرات ، لم تكتب عليه » .

( الحُمَّامِس ) ما ورد في شفافة النبي ... سلى الله هليه وآله وسلم ... كقوله المالي :

## ه وَلَسُوفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى (١).

وآد ورد في تفسيم، أنه لا يرضى محمد وواحد من أمنه في النار، وتوله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ ؛ « ادخرت شفاعتى الأهل الكبائر من أمق » ، وكذا ما ورد في شماعة الائمة والمؤمنين .

( السادس ) ما ورد من البشارات للفيعة ومن هم خلودهم في النار ، ومن أن حب النبي - صلى الله عليه وآله وصلم - والمترة الطاهرة ينجيهم من المذاب ، وأن تملوا ما نملوا .

( السابع ) ما دل على ان النار انما اهدها الله لاعدالته من الكافرين ، وانما يخوف بها أوليامه ، كقوله تعالى .

وَلَهُمْ مِنْ فَوقِهِمِمْ طَلَلُ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ طَلَلُ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ طَلُلُ فَا النَّارَ وَقُولُه : • وَاتَّقُوا النَّارَ النَّارَ النَّارَ النَّارَ اللَّهُ لِهِ عِبادَهُ • (٣) • وقوله : لا يَصْلاها إلا الأشقى النَّى أَعِدَّتْ لِلكَافِرِينَ • (٣) وقوله : لا يَصْلاها إلا الأشقى النَّانَ النَّهُ الذَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

<sup>(</sup>١) الشحى، الأبة ـ: ٥٠

<sup>(</sup>٢) الزمر ما لأية : ١٦ .

<sup>(</sup>٢) أل همران ، الآية 181 .

 <sup>(</sup>٤) الليل ، الآية : ١٥ ـ ١٦ .

( الثامن ) ما ورد في سعة علم الله ومغفرته ووقور رأفته ورحمته ، كقوله :

ا وَإِنَّ رَبِكَ لَذُو مَغْفَسِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى مُظَلَّسِمِهِسِمُ (١) وما دوى في تفسير قوله تعالى :

يَوْمَ لا يُحْزِي اللهُ النَّهِ النَّهِ وَالَّذِينَ آمنُوا مَعَهُ (٢)

«ان الله أوحى الى نبيه! اني اجعل حساب أمتك اليك ، فقال الا يارب إ أنت خبر لهم مني (٣) ، فقال اذن لا أخريك فيهم » وما روى! » انه ملى الله عليه وآله وسلم - قال يوماً: ياكريم العقو إ فقال جبر ئيل أ أتدري ما تفسير ياكريم العقو ؟ هو ا انه يعقو عن السيئات برحمته ثم يبدلها حسنات بكرمه » (٤) . وما ورد ا أن العبد اذا أذنب فاستغفر ، يقول الله لملائكته الظروا الى عبدي أذنب ذنباً ، فعلم انه له رباً ينفر الذنوب وبأخذ بالذنب أشهدكم اني قد غفرت له . وما ورد في الخبر القدسي ؛ انما خلقت الخلق ليربحوا على ، ولم أخلقهم الأربع عليهم » . وما ورد من « انه لو لم يذنبوا ، لخلق الله تعلق غلقاً يذنبوا ، له الرحم بعبده المؤمن من الوائدة الشفيقة بولدها » « والذي نفسي بيده ، الله ارحم بعبده المؤمن من الوائدة الشفيقة بولدها » وما ورد من « انه سبحانه ليغفرن يرم القيامة منفرة ما خطرت تما على قلب احد حتى ان البيس يتطاول لها رجاء ان تصيبه » ، والآيات والاخبار الواردة في هذا المنى متجاوزة عن حد التواثر ،

<sup>(</sup>١) الرعد، الآية ٦.

<sup>(</sup>٢) التحريم ، الآية ٨.

 <sup>(</sup>٣) ني ( احياء العلوم ؛ ج؛ ص١٢٨ ) هكذا ؛ « اتحه ارحم بهم مني » ،
 وكذا بدل لا اخريك ؛ « لا نخريك » .

 <sup>(</sup>٤) في ( احياء العلوم ؛ ص١٢٩ من ج٤ ) هكذا ؛ « هو أن عما عرب السيئات برحمته بدلها حسنات بكرمه » .

( التاسع ) ما دل على ارس ابتلاء المؤمن في الدنيا بالبلايا والامراض كفارة لذنوبه ،كفوله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ : « الحدى من قبح جهتم، وهي حظ المؤمن من النار » .

( العاشر ) .. ما ورد في أن الايمان لا يعنى معه همل ، كما أن الكفر لا ينفع ممه عمل ، وفي أنه قد يغفر الله عبداً ويدخله الجنة لاجل مثقال ذرة من الايمان أو همل جزئي من الاعمال الصالحة .

(الثاني عشر) ما دل هلى ان الكفار او النصاب يكونون يوم القيامة فداء المؤمنين او الشيعة ، كما روى انه \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_ قال : ه أمتى امة مرحومة لإعذاب عليها في الآخرة ، وصحل عقابها في الدنيا بالزلزال والفتن ، فأذا كان يوم القيامة دفع الى كل رجل من امتى رجل من أهل الكتاب ، فقيل هذا فداؤك من التار » . وعن أهل البيت \_ عليهم السلام \_ : وان النصاب يجعلون فداه الشيعتنا بظلمهم أياهم ووقيعتهم فيهم » . وعن الصادق (ع) ؛ وسيؤتى بالواحد من مقصري شيعتنا في اعماله ، بعد أن صان الولاية والتقية وحقوق بالواحد من مقصري شيعتنا في اعماله ، بعد أن صان الولاية والتقية وحقوق الخوانه ، ويوقف بازائه ما بين ما تقواكثر من ذلك ال ما ثقالف من النصاب ، فيقال

له : مؤلاء قد اؤك من البار ، فيدخل مؤلاء المؤمنون الى الجنة وأولئك المساب الى النار ، وذلك ماقال الله تعالى !

ا رُهُمًا يَوَدُّ اللَّذِينَ كَفَرُو اللَّوكَانُوا مُسِلمينَ ، (١)

ني الدنيا منقادين للامامة ، ليجعل خالفوهم من النار فدامهم » .

وأما ( الثاني ) ـ اعني مايدل على أن رجاء المغفرة والعفووالرحمة (نما هو بعد الممل ـ فأكثر من أن يعصى ، كقوله تعالى :

وقول الني - صلى ألله عليه وآله وسلم - : « الكيس من دان نفسه وهمل 

إلا بعد الموت ، والأحمق من اتبع نفسه هواها و تمنى على الله الجنة » ، وماروي 
عن الصادق عليه السلام أنه قبل له : قوم يعملون بالمعاصي ويقولون : نرجوا 
فلا يوالون كذلك حتى يأ تبهم الموت ، فقال : « هؤلاه قوم يترجعون في الامانى 
كذبوا ليسوا براجين ، « إن » (٤) من وجا شيئاً طلبه ، ومن خاف من شيء 
هرب منه ، وعن على بن محمد ، قال : قلت له عليه السلام ؛ إن قوماً من 
مواليك يلمون بالمعاصي ويقولون ترجوا ، فقال ، « كذبوا ، ليسوا لنا بموال 
مواليك يلمون بالمعاصي ويقولون ترجوا ، فقال ، « كذبوا ، ليسوا لنا بموال

<sup>(</sup>١) الحجر، الآية : ٢. (٢) البقرة، الآية : ٢١٨.

 <sup>(</sup>٣) الإعراف ، الآية : ١٦٩ .

<sup>(</sup>٤) روى الحديث في الكاني ( باب الرجاء ) وليس فيه كلمة « (ن ۽ .

أولئك قوم ترجمت بهم الاماني . من رجا شيئاً همل له ، ومن خاف شيئاً هرب منه » . وعنه قال:« لايكون المؤمن .ؤمناً حتى ينكونخائفا راجيا ، ولا يكون خائفا راجيا حتى يكون عاملا لما يخاف ويرجو » .

## قمسل

( مواقع الخوف والرجاء وترجيح أحدهما على الآخر )

قد عرفت أن الحوف والرجاء محمودان ، لكونهما باعثين على العمل ، ودواءين يداوى بهما أمراض القاوب ، ففضل كل منهما إنما هو بحسب مايترتب عليه من فائدة العمل ومعالجة المرض .

ومدًا يختلف باختلاف الاشخاص : فمن كان تأثير الحوق في بعثه على العمل اكثر من تأثير الرجاء فيه ، فالحوق له أصلح من الرجاء ومن كان بالعكس قبالمكس ومن غلب عليه مرض الأمن من مكر الله والاغترار به ، فالحوف له اصلح ، ومن غلب عليه البأس والقنوط ، فالرجاء اله اصلح ، ومن الهمك في المعاصى ، فالحوف له اصلح ، ومن ترك ظاهر الاثم وباطنه وخفيه وجليه ، قالاصلح له أن يعتدل خوفه ورجاؤه .

والوجه في ذلك إن كل ما يراد به المقسود ، فقصله إنما يظهر بالإصافة الى مقسوده لا ال نفسه ، فلو فرض تساويهما في البعث على العمل ولم يغلب شى من المذكورات ، فالاصلح احتدالهما ، كما قال امير المؤمنين عليه السلام لبعض ولده : « يا بني المحف الله خوفا ترى انك إرب اتبته بحسنات اهل الارض الارض لم يتقبلها منك ، وارج الله رجاء كأنك لو اتبته بسيئات اهل الارض غفرها لك » ، وقال الباقر عليه السلام ؛ « ليس من عبد مؤمن إلا وفي قلبه نوران ؛ نور خيفة ، ونور رجاء ، لو وزن هذا لم يزد على هذا ، وقد جمع نوران ؛ نور خيفة ، ونور رجاء ، لو وزن هذا لم يزد على هذا ، وقد جمع الله صبحانه بينهما في وصف من اثنى عليهم ، فقال : يدهون ربهم خوفا وطمعا

وقال إيدعوننا رغبا ورهبا ، وعن الحارث بن المنهدة قال إقلت المسادق عليه السلام ؛ ماكان في وصية القمان ؟ قال إلا كان فيها الاعاجيب ، وكان اعجب ماكان فيها ان قال الابنه ؛ خف الله عزوجل خيفة او جئته بهر الثقلين المذبك ، وارج الله رجاء اوجئته بذنوب الثقلين الرحمك ، ثم قال عليه السلام ؛ «كان ابي عليه السلام يقول ؛ إنه ليس من عبد مؤمن إلا وفي قلبه نوران ، نور خيفة ، ونور رجاء ، او وزن هذا لم يزد على هذا ، واو وزن هذا الم يزد على هذا » .

وقال عليه السلام : و التوفرقيب القلب ، والرجاء شفيع النفس ، ومن المناه على النفس ، ومن الله عارفاً كان من الله خاتفاً واليه راجياً ، وهما جناحا الإيمان ، يعليه المحلق بهما الى رضوان الله ، وعينا عقله ، يبسر بهما الى وعبد الله ووعيده ، والحرف طالع عدل الله وناعى وعيده ، والرجاء داعى فعنل الله ، وهو يعيى القلب ، والحوف يميت النفس ... ومن عبد الله على ميزان المؤف والرجاء لايعنل ، ويصل الى مأموله ، وكيف لايتخاف العبد وهو غير عالم بما تختم صحيفته ، ولا له عمل يتوسل به استحقاقاً ، ولا قدرة له على شيء ولا مفر ، وكيف لايرجو وهو يعرف نفسه بالعجز ، وهو غريق في بحر آلاء الله ونهما ته من حيث لا تحصى ولا تعد ، والمحب يعبد ربه على الرجاء بمقاهدة احواله من حيث لا تحصى ولا تعد ، والمحب يعبد ربه على الرجاء بمقاهدة احواله ،

 <sup>(</sup>١) هكذا في نسخ هذا الكتاب ونسخة البحار ، ولم نصار على استعمال
 ( سهر ) للمبالغة في معنى ساهرة .

<sup>(</sup>٢) هذه الرواية نقلها في البحار ( الجزء الثاني من المجلد ١٥ في باب الحوف والرجاء ) عن مصباح الشريعة . وقد تقدم رأى صاحب البحار في مصباح الشريعة ص ١٣١ في تعليقتنا وهذه الرواية ظاهرة إنها ليست من اسلوب كلام الامام ـ عليه السلام . .

وقد ظهر مما ذكر: ان الرجاء اصلح وافضل في موضعين : (احدهما) في حق من تفتر نفسه عن قضائل الاعمال ويقتصر على الفرائس ، وكان الرجاء باعثاً له على التشمير والنشاط للطاعات ، ومثله ينبغي ان يرجي نفسه نعم الله تعالى وما وعد الله به الصالحين في العليمين ، حتى ينبعث من رجائه نداط العبادة. (وثانيهما) في حق العاصى المنهمك إذا خطر له خاطر التوبة ، فيقنطه المهادة. (وثانيهما) في حق العاصى المنهمك إذا خطر له خاطر التوبة ، فيقنطه المهادة من مثلك ؟ فعند هذا الشيطان من رحمة الله ، ويقول له اكيف تقبل الثوبة من مثلك ؟ فعند هذا يجب عليه ان يقمع قنوطه بالرجاء ويتذكر ماورد فيه ، كقوله تعالى إ

الانتقائلة إلى من رَحْمَةِ اللهِ ع (١) وقوله: ﴿ وَإِنِّي لَغَفّارٌ لِلمَنْ اللهِ عَلَمَ اللهِ عَلَمْ عَلَمْ اللهِ عَلَمْ عَلَمْ اللهِ عَلَمْ اللهِ عَلَمْ اللهِ عَلَمْ اللهِ عَلَمْ عَلَمُ عَلَمْ عَلَمْ

ويتوب ويترقع للنفرة مع الثوبة لابدونها ، (ذكو توقع للنفرة مسسع الاصراركان مفروراً ، والرجأ الأول يقمع النثور المانع من النهاط والتصمير والثاني يقطع القنوط المانع من التوبة .

### فمسل

( العمل على الرجاء اعلى منه على الحوف }

العمل على الرجاء أعلى منه على الحوف ، لأن أقرب العياد احبهم أأيه ، والحب يغلب بالرجاء ، وأعتبر ذلك بملكين يخدم أحدهما خوفاً من عقابه والآخر رجاء لعطائه ، ولذلك عبر الله اقواماً يظنون السوء بالله ، قال ؛

اللُّهُمُ اللَّذِي ظُنَنتُمُ إِلَّذِي ظُنَنتُمُ بِرَبِّكُمُ أَرْداكُم ) (٣).

<sup>(</sup>١) الزمر، الآية ٢٠٠٠ (٢) طه، الآية ٢٠٨٠.

<sup>(</sup>٣) فصلت ۽ الآية ۽ ٢٣ .

وقال :

## ا و كَنْ نَدُّمُ مَ ظَنَّ السَّوهِ و كُنْتُمْ قَوْماً بُوراً ١ (١)

وورد في الرجاء وحسن الظن ماورد \_ كما تقدم \_ وفي الخبر ؛ ه ان الله تمالي اوحى الله داود ؛ احيني واحب من يحبني وحببني الى خلقى ، فقال : يارب ؛ كيف احببك ال خلقك ؟ قال : اذكرني بالحسن الجميل ، واذكر آلائي واحساني ، وذكرهم ذلك ، قانهم لا يعرفون منى [. الجميل » ، ورأى بعض الاكابر في النوم \_ وكان يكثر ذكر ابواب الرجاء \_ فقال : ه اوقفني الله بين يديه ، فقال : ما الذي حملك على ذلك ؟ فقلت : اردت ان احببك الى خلقك . فقال ! قد غفرت الله » .

هذا مع النالرجاء افسل من الخوف للعبد بالنظر المعللهما، إذ الرجاء مستقى من بحر الرحمة والخوف مستقى من بحر الغضي . ومن لاحظ من صفات ألله ما يقتضي اللطف والرحمة كانت المحبة عليه افلب ، وليس وراء المحبة مقام ، وأما الحوف فمستنده الالتفات الى الصفات التي تقتضى الغضي فلا تمازجه المحبة كممازجتها للرجاء ، نمم ، لما كانت المعاصي والافترار على الحلق أغلب ، (لا) سيما على الموجودين في هذا الزمان ، فالأصلح لهم فلية الحوف ، بشرط ألا يخرجهم الى اليأس وقطع الممل ، بل يحثهم على العمل، ويكدر شهواتهم ، ويزهج قلوبهم عن الركون الى دار الفرور ، ويدعوهم الى التجافي عن عالم الزور ، إذ مع قلبة المعاصي على الطاعات لاريب في أصلحية التجافي عن عالم الزور ، إذ مع قلبة المعاصي على الطاعات لاريب في أصلحية المتوف ، (لا) سيما أن الآفات الحقية ; من الشرك الحقي ، والنفاق ، والرباء وغير ذلك من خفايا الأخلاق الحييثة في اكثر الناس موجودة ، وعبة الشهوات والحظام الدنيوى في يواطنهم كامنة ، وأهوال سكرات الموت واضطراب

<sup>(</sup>١) الفتح ، الآية : ١١.

الاعتقاد عنده عكنة ، ومناقشات الحساب ورداعمالهم الصالحة لأسباب خفية عتملة ، فمن عرف حقائق هذه الامور ، فان كان ضعف القلب جراناً في نفسه غلب خرفه على رجاته ، وإن كان قوى القلب ثابت الجأش تام المعرفة استرى خوفه ورجاؤه ، وأما أن يغلب رجاؤه فلا ، بل غلبته إنما هو من الاغترار وقلة الثدير ، كما في غالب الناس ، بل الأصلح لهم غلبة الخوف ، ولكن تبل الاشراف على الموت ، وأماعنده فالأصلح لهم غلبة الرجاء وحسن الظن ، لأن الخوف جار بحرى السوط الباعث على العمل ، وقد انقضى وقته ومو لا يعليق هماأسباب الخوف ، لأنها تقطع نباط قلبه و تمين على تمجيل موته وأما روح الرجاء قيقوي قلبه و يحبب اليه ربه الذى اليه رجاؤه .

وينبغي ان لايفارق أحد الدنيا إلا عباً لله ، ليكون عبا للقائه ، ومن أحب لله وينبغي ان لايفارق أحب الله لقاءه ، ومن أحب الله ولقاءه ، وهلم انه تعالى ايضاً يحب لقاءه ، اشتاق اليه تعالى ، وكان فرحاناً بالقدوم عليه ، إذ من قدم على عبويه عظم سروره يقدر عبته ، ومن فارق عبويه اشتدعذا به وعنته ، فمهما كان الغالب على القلب عند الموت حب الأهل والولد والمال كانت محابه كلما في الدنيا ، فكانت الدنيا جنته ، إذ الجنة هي البقعة الجامعة لجميع المحاب ، فكان موته خروجاً عن الجنة وحيلولة بينه وجين مايشتهيه ، وهذا أول ما يلقاه كل عب للدنيا ، فعنلا هماأهد ألله له من صروب الخزى والذكال والسلاسل والأغلال وأما إذا لم يكن له عبوب سوى الشوسوى معرفته وحبه وإنسه ، فالدنيا وعلائقها شاغلة له عن المحبوب ، قالدنيا أول سجنه ، إذ السجن هي البقعة وعلائقها شاغلة له عن المحبوب ، قالدنيا أول سجنه ، إذ السجن وقبي بينه وبين عبويه ، المحبوب ، ولا يخفى حال من خلص من السجن وعلي بينه وبين عبويه ، المحبوب ، ولا يخفى حال من خلص من السجن وعلي بينه وبين عبويه ، وهذا أول ابتهاج يلقاه من كان عباً شه غير عب للدنيا وما فيها ، فعنلا هما وهذا أول ابتهاج يلقاه من كان عباً شه غير عب للدنيا وما فيها ، فعنلا هما

أعده الله بما لامين رأت ولا أذن سمت ولا خطر على قلب يشر .

#### قصيل

( مداواة الماس بالخوف أوالرجاء على الحتلاف امراضهم )

قد عرفت أن المحتاج ال تحصيل دواء الرجاء من غلب عليه اليأس فترك المبادة أو غلب عليه المتوف فاسرف فيها حتى أضربنفه وأهله ، وأما المنهمكون في طفيان الذنوب والمفرورون بما هم فيه من الفساد والحسوف حكاكثر أبناء زماننا في فأدوية الرجاء بالنه اليهم سموم مهلكة ، إذلا يزداد سماعهم لها إلا تماديا في طفيا بهم وفساداً في فسادهم وعصيا نهم ، فواعظ الحلق ينبغي أن يعرف أمراضهم وينظر اللهواقع عللهم ، ويعالج كل علة بما يعنادها لايما يزيدها ، ففي مثل هذا الزمان ينبغي ألا يذكر لهم بواعث الرجاء ، بل يبالغ في ذكر أسهاب الحرف ، لئلا يهلكهم ويرديهم بالكليسة ، ولا يقصد يبالغ في ذكر أسهاب الحرف ، لئلا يهلكهم ويرديهم بالكليسة ، ولا يقصد الرجاء لكونه أخف على القلوب وألذ عند النفوس ، فينتقل الى الترفيب على الرجاء لكونه أخف على القلوب وألذ عند النفوس ، فينتقل الى الترفيب على ويضلهم ويضلهم .

وبالجملة ؛ الطريق الى تحصيل الرجاء لمن يحتاج اليه ؛ ان يتذكر الآيات والأخبار المتواترة الواردة فيه وفي سعة رحمته ووقور عقوه ورأفته \_ كما تقدم شطر منها \_ ثم يتأمل في لطائف نعمائه وعجائب آلائه لعباده في دار الدنيا ، حتى أعد لهم كل ما هو ضرورى لهم في دوام الوجود ، يل لم يترك لهم شيئا جزئيا يحتاجون اليه نادراً يفوت بفقده ماهو الأصلح الاولى لهم من الزينة والجمال ، فاذا لم تقصر المناية الالهية عن عباده في جميع ما يحب ويحسن لهم من اللطف والاحسان في دار الدنيا \_ وهي حقيقة دار البلية والمحنة

لادار النعمة والراحة - ولم يرض ان يقوته شيء من المزائد والمزايا في الحاجة والزينة ، فكيف يرضي في دار الآخرة التي هي دار الفيض والجود بسياتهم الى الهلاك المؤيد والعذاب المخلد ، مع انه تعالى آخير بأن رحمته سابقة على غضبه ؟! واقوى ما يجلب به الرجاء أن يعلم أن الله تعالى خير بحض لا شربة فيه أصلا ، وفياض على الاطلاق ، وإنما اوجد الخلق لافاضة الجود والاحسان عليهم ، قلابد أن يرحمهم ولا يبقيهم في الزجر الدائم .

از خیر محض جز تکوئی نآید خوشباشکه عاقبت نکوخواهد شد (۱) ومنها ب

## صغز النفس

وهو ملكة العجز عن تحميل الواردات ، وهو من نتائج الجبن ، ومن خبائث الصفات ، وتأثره الذلة والمهانة ، وعدم الاقتحام في معالى الامور ، والمساعة في ألنبي عن المنكر والامر بالمعروف ، والاضطراب بعروض ادنى شء من البلايا والمخاوف ، وقد ورد في الاخبار بأن المؤمن برىء عن ذلة المغس ، قال الصادق عليه السلام ؛ « انافة عزوجل فوض المالمؤمن اموره كلها ولم يفوض اليه ان يكون ذليلا ؛ اما تسمع الله تعالى يقول ؛

و و يَلْهِ الْمِعْزَةُ وَ لِرَّسُولِهِ وَلَلْمُؤْمِنِينَ ۗ (٣) قالمؤمن بكون عزيزاً ولا يكون ذليلا ، ارب المؤمن اعو من الجبل ،

 <sup>(</sup>۱) وحاصل معنى هذا البيت ! ( ان الحتير المحص لايصدر عنه إلا الجميل فكن مطمئنا أن عاقبتك ستكون إلى الجميل ) .

 <sup>(</sup>٢) المنافقون ، الآية ; ٨ .

#### ومسل

(كبر النفس وصلابتها)

وضده (كبر النفس وصلابتها) ، وقد عرفت انه ملكة التحمل لما يرد عليه كائناً ما كان ، وقد دلت الإخبار على ان المؤمن ذو صلابة وعزة ومهابة، وكل ذلك فرع كبر النفس ، قال الباقر (ع) : « المؤمن أصلب من الجبل » وقال (ع) : « ان الله اعملي المؤمن ثلاث خصال : المز في الدنيا والأخرة ، والفلح في الدنيا والأخرة ، والمهابة في صدور الظالمين » ، وصاحب هذه والفلح لا يبالي بالكرامة والهران ، ويتساوي عنده الفقر والبسار والفني والاحسار ، بل الصحة والمرض والمدح واللم ، ولا يتأثر بتقلب الامود والاحوال ، وهي ملكة شريفة ليست شريعة لكل وارد ، ولا يصل اليها إلا واحد يعد واحد ، بل لا يحوم حولها إلا او حدي من أفاضل الحكماه ، او واحد يعد واحد ، بل لا يحوم حولها إلا او حدي من أفاضل الحكماه ، او ما يقي قوى القلب من اماثل المرفاء ، وطريق تحصيلها .. بعد تذكر شرافتها .. ان يتكلف في المواطبة على أثارها والاجتناب عما ينافيها ، حتى تحصل بالتدريج .

<sup>(</sup>۱) تقدم في صفحة ( ۲۰۸ ) معتمون هذا المديث ، ورجعنا فيه كلمة (يستغل)بدل (يستقل) وقسر ناهاشم بعد التحقيق وجدنا ذلك الحديث المتقدم في اصول الكافي في باب صفات المؤمن يكلمة (يستقل) ـ بالقاف ـ و كذلك نسخ جامع السعادات هنا وهناك . وجاء في البحار ( الجزء الاول من المجلد ١٥ ـ ماب علامات المؤمن وصفائه ص ٢٠٥ ) في شرح هذا المديث مكذا . و الجبل يستقل منه إ من القلة ، اي ينقص ويؤخذ منه بعضه بالفأس والمول و تحوهما »

## تتهيم

#### ( الثبات أخص من كبر النفس )

قد عرفت أن الثبات أخص من كبر النفس ، وهو ملكة التحمل على الخوض في الاعوال ، وقوة المقاومة مع الهدائد والآلام ، يحيث لا يعتريه الانكسار ، وأن زادت وكثرت . وحده الاحماراب في الاهوال والهدائد ، ومن جملة الثبات ألثبات في الايسان ، وهو أطمئنان النمس في عقائدها ، يحيث لا يتزار لرال فيها بالشبهات ، قال ألله تعالى !

ا يُشبَّتُ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالقَوْلِ النَّابِتِ فِي الحَيْوةِ الدُّنيا وَفِي الآخِرةِ ﴾ (١) .

وهذا الاطمئنان من شرائط كسب الكمال ونضائل الاهمال ، اذ ما لم تستقر النفس على معتقداتها في المبدأ والماد لم يحصل لها العزم البالغ على تحصيل ما يتوقف فأندته عليها فمن ليس له هذا الثبات لا تجده ثابتاً ومواظباً على شيء من الاعمال الفاضلة ، بل هو :

و كَالَّذِي اسْتُهُو لَهُ الْشَياطِينُ في الأرْضِ حَيْر انَّ (٢) - والمتصف بنه مواظب لها دائماً من غير فتور ، وعدم هذا الثبات لعدم البصيرة الباطنة اولضعف في النفس، فوجوده يحصل من المعرفة وقوة النفس، فوجوده يحصل من المعرفة وقوة المعنب، وعدمه من ردائل إحداهما او كليهما،

أبراهيم ، الآية : ٢٧ .

<sup>(</sup>٢) الإنمام ، الآية ٢٠١ .

ومثهانا

### دناءة الهمسة

وهو تصور النفس عن طلب معالي الامور وقباعتها بادانيها ، وهو من نتائج ضعف النفس وصغرها ، وضده (علو الهمة) ، وهو ملكة السعي في تحصيل السعادة والكمال وطلب معالي الامور ، من دون ملاحظة منافع الدنيا ومضارها ، حتى لا يعتريه السرور بالوجدان ولا الحزن بالفقدان ، بل لا يدألي في طربق الطلب بالموت والقتل وامثالهما ، وصاحب هذه الملكة هو المؤمن الحقيقي الهائق للموت ، والمرت تحفة له ، وأعظم سرور بصل اليه ، كما ورد في الاخبار ، وهو الذي يقول ،

آرب مرط رتبتم كو صديم آبيم آبد كان بيم مراخوشتر از آبن بيم آبد جاني است مرا بماريت داده خدا تسليم كنم چر وقد تسليم آبد (1)

ويقول:

مرگ اگرمرداست گونزد من آی تا در آخوشش در آرم ثنگ تنگ

(١) الابيات كلها لـ ( حافظ الشيرازي ) المتقدم ذكره . ومعنى البيتين ؛ ( ليست بذلك الرجل الذي يخفى من فناء نفسه ، قان ما اخشى منه . وهو الموت . احسن عندي من نفس الخوف منه ، لان نفسي قد اعارتبها الله تعالى ، فعلى إن إسامها عندما يطاب تسليم العارية ) .

### من از آن عمري ستانم جاودان آن زمن دلقي ستاند رنگ رنگ (۱)

ويقول أ

ابن جان عاریت که بحافظ سیرده دوست

روزي رخش ببيتم وتسليم وي كتم ( ٢ )

وهذه الملكة من نتائج كبر النفس وشجاعتها ، وهي إعظم الفيدائل النفسانية ، إذ كل من وصل الى المراتب العظيمة والامور العالية فانما وصل اليها لأجلها ، اذ صاحبها لا يرضى بالمراتب الدنية ، ويشمر لتحصيل المراتب العالية والامور المتعالية ، وفي جوهر الإنسان وجبلته إن يصل الى كل ما يجتهد في طلبه ؛

و وَالَّذِينَ جِاهَدُوا فِينَا لَنَّهُدِينُهُمْ سِبُسَلَنَا ۽ (٣) .

من طلب الهيء وجد" وجد ، ومن افراد علو الهمة الشهامة ، وهو الحرص على اقتناء عظائم الامور توقعاً لجميل الذكر على مر الدهور . ومنها !

## عدم الغيرة والعمية

وهو الاهمال في محافظة ما يلزم محافظته المرس الدين ، والعرض ، والأولاد ، وألاموال ، وهو من المهلكات والأولاد ، وألاموال ، وهو من المهلكات العظيمة ، وربما يؤدى إلى الديائة والقيادة ، قال رسول الله ، صلى الله عليه

(١) معنى البيتين أ(لو ان الموت رجل، فقل له أي يأ نيني حتى احتظه شوة آ اليه،
 وألزم لزاء وذلك لاني آخذ منه الحياة الحالدة ويأخذ مني هذه الزخارف
 الفانية للوارث).

(٢) معنى البيت : (ان هذه النفس العارية التي أمنها الحبيب عند حافظ و يعني نفسه - لا بد أن أسلمها في يوم من الايام عندما أرى وجه الحبيب - يعني بالحبيب ! الله تمالى)
(٣) العنكبوت ، الآية ٦٩ .

وآله وسلم - اذا لم يقر الرجل فهو منكوس القلب » وقال - صلى الله عليه وآله وسلم - : ه اذا غير الرجل في اهله او بعض مناكحه من مملوكته فلم يقر، بعث الله اليه طائراً يقاله (القندر) حتى يسقط على هارضة بابه ، ثم يمهله اربعين يوماً ، ثم يهتف به : ان الله غيور يعب كل غيور ، ، فأن هو غار وغير وانكر ذلك فاكبره ، وألا طار حتى يسقط على راسه فيخفق بجناحيه على مهنيه ثم يعلير عنه ، فينزع الله منه بعد ذلك روح الايمان ، وتسميه الملائكة الله يوث » ، وقال - صلى الله عليه وأله وسلم - ؛ «كان ابراهيم غيوراً وإنا أغير منه ، وجدع الله أنف من لا يعار على المؤمنين والمسلمين » . وقال امير المؤمنين (ع) ؛ « يا أهل العراق انبئت ان نساء كم يدافهن الرجال في الطريق، المؤمنين (ع) ؛ « يا أهل العراق انبئت ان نساء كم يدافهن الرجال في الطريق، المؤمنين (ع) ؛ « يا أهل العراق انبئت ان نساء كم يدافهن الرجال في الطريق، المؤمنين (ع) ؛ « يا أهل العراق انبئت ان نساء كم يدافهن الرجال في الطريق، المؤمنين ويزاحمن العلوج إله .

#### ومسل

#### ( الغيرة والحمية )

وضده (الذير والحمية)، وهو السمي في عافظة مايلزم محافظته ، وهو من نتائج الشجاعة وكبر النفس وقوتها ، وهي شرائف الملكات ، وبها نتحقق الرجولية والفحلية ، والفاقد لها غير معدود من الرجال ، قال رسوله الله عليه وآله وسلم .. : « أن سعداً لغيور ، وأنا أغير من سعده والله أغير مني » ، وقال - صلى ألله عليه وآله وسلم .. : « أن الله لغيور ، ولاجل أغير ته حرم الفواحش » وقال ! « أن الله يغار ، وغيرة الله أن يأتي الرجل المؤمن ما حرم الله عليه » ، وقال الصادق (ع) : « أن الله تعالى غيور ويحب الغيرة ، ولغيرة حرم الفواحش ظاهرها وباطنها » .

### فمسسل

( الغيرة على الدين والحريم والاولاد )

مقتصى الغيرة والحمية في ( الدين ) ان يجتهد في حفظه عرب بدع المبندعين ، وانتحال المبطلين ، وقصاص المرتدين ، واهانة من يستخف بسه من المخالفين ، ورد شبه الجاحدين ، ويسمى في ترويجه و نشر أحكامه ، ويبالغ في تبيين خلاله وحرامه ، ولا يتسامح في الامر بالمعروف والنون عن المنكر . ومقتصى النبرة على ( الحريم ) ألا يتفافل عن مباديء الامور التي تخدى غوائلها ، فيحفظهن هن اجانب الرجال ، ويمنعهن هن الدخول في الاسواق . قال رسول الله على الله عليه وآله وسلم \_ تفاطعة (ع) ؛ « أي شيء خير المرأة؛ قالت ! أن لا ترى رجلاً ولا يراها رجل . فضمها اليه ، وقال ! ذرية بممنها من بعض » ، وكان اصحاب النبي ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ يسدون الثقب والكوى في الحيطان ، لئلا تطلع النساء على الرجال ، وقال - صلى الله عليه وآله وسلم ـ أ ه من اطاع أمرأته اكبه الله على وجهه في المارية وما روى أنه ما صلى الله عليه وآله وصلم ..! أذن للنساء في حطور المساجد ، وقال : « لا تمنعوا إماه الله مساجد الله ؛ ﴿ قَالَظُاهُرُ انَّهُ كَانَ عَنْتُمَا بِنَسَاهُ عصره ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ ؛ العلمه بعدم ثر تب قساد هلي حصورون فيها . والصواب اليوم أن يعتمن من حصور المساجد والذهاب إلى المشاهد إلا العجائز منهنء للقطع بترتب الفساد والمعصية على خروج تساء هذا الدهسر الى أي موضع كان . ومثل الصادق ( ع ) عن خروج النساء في الديدين ، فقال ؛ « لا ؛ إلا العجوز عليها منقلاما ، يمني الحقين ؛ وفي رواية اخرى أنه (ع): « سئل هن خروج النساء في العيدين والجماعة ، فقال ! لا ا إلا أمرأة مسئة ع .

وبالجملة؛ من اطلع على احوال تسأه لمثال عصر نا يعلم أن مقتمتي الغيرة ان يبالغ في حفظهن عن جميع ما يحتمل ان يؤدي الى فتنة وفساد ، سواء كان في نفسه محرماً كالنظر الى الرجال الاجانب واستماع كلامهم بلا ضرورة شرعية وارتكاب الملاهي المحرمة، اولا ، كالخروج عن البيت بلا داع شرعي او ضروري ، ولو ال المساجد والمشاهد المشرقة وبجامع تعزية مولانا ابي عبد الله الحسين (ع) ، أذ ذلك وأن كان في نفسه راجحاً ألا أن الغالب عدم انفكاكه عما يناق الغيرة والحدية على ما هو المشاهد في عصرنا ، فان اقل ماق الباب انه لا يتقك عن نظرهن الى الاجانب واستماع كلامهم ، بل عن نظرهم الهين واستماع كلامين ، وهذا خروج للطرفين الى الانحراف من قانون العقة مع انا نعلم قطعاً أن خروج اكثرهن لا يخلو عن غرض قاسد او مرجوح ، وما اقل فيهن أن يكون خروجها ال أحد المواضع المذكورة لمحض القربة والثواب، فالصوابان يمنعن في أمثال هذا العصر عن مطاق الخروج ، الا ال سفر واجب، كالحبج ، او ال بيت عالم عادل لأخذ ما يبوب عليهن مر.\_\_ المسائل، إذا لم يتمكن إزواجهن من اخذها وايصالها البهن. نعم ، لوفرض خروجها الى أحد المشاهد أو إلى مجمع تعزية من مجامع النساء بل ال مجمع المرس على نحو أطمأن الزوج منها ونيتن بعدم حدوث مايناني النيرة وعدم ترتب فساد ومعمية وريبة عليه ، فالظاهر جواز الاذن بل رجحانه. وجميع ذلك انما هو في الشواب من النساء ، وأما العجائز قلا بأس بخروجهن الى! لمواضع المذكورة ا ومقتعتن الغيرة الا يمنعن من استماع الكللمات الملهية والمكايات المهجة للشهوة ، وعن مجالسة العجائز اللاتي يعضرن مجامع الرجال وينقلن حكاياتهم وتصممهم لانهن ناقصات المقل والايمان ، ومع ذلك شهوتهن ق غاية القوة والغلبة ، فاستماعهن لشيء من المذكورات يوجب ثوران الشهوة

وهيجانها فيهن فلما لم يكن فيهن قاهر المقل ومانح الإيمان فريما أدى ذلك الى فساد عظيم ، ولذلك ورد في الاخبار منعهن عن تعلم سورة يوسف (ع) ، إذ استماعهن لامثال القصة المذكورة فيها ربما أدى الى انحرافهن عن طريق العقة ، قال أمير المؤمنين (ع) « لا تعلموا نسا كم سورة يوسف ولا تقرؤهن إياها فان فيها المواهظ» ، وقال (ع): إياها فان فيها المواهظ» ، وقال (ع): « لا تحملوا الفروج على السروج فتهيجوهن للفجور » ، وقال رسول الله عليه وآله وسلم . « لا تنزلوا النساء الفرف ولا تعلموهن الكتابة وطموهن الغزل وسورة النور » .

وبالجملة المقتضى العقل والنقل ان يعنمن عن جميع ما يمكن ان يؤدي الله فساد وربية ، وعن مبادي الامور التي تنعاف غوائلها ، وينبغي لصاحب الغيرة ان يجمل نفسه مبيباً في نظرها ، حتى تكون منه على خوق وحدر ، ولا تعلمن منه فتتبع هواها وما تقتضيه جبلتها ، وان يجملها معفولة في كل وقت بأمر من الامور ، كتدبير المنزل وأصلاح امر المعيشة ، أو بكسب من المكاسب ، حتى يكون لها دائماً شغل شافل ، ولا تكون فارفة عنه في وقمع من الاوقات ، أذ لو خلت عن الاشغال وتعطلت عن المهمات اوقعها الشيطان في أودية الافكار الردية ، فتميل الى الزينة والخروج والتفرج ، والنظر الى اجانب الرجال ، والملاعبة والمساحكة للنسوان ، فينجر امرها الى الفساد ، ويبغي أيضا لمساحب الغيرة أن يعطى امرأته ما تحتاج اليه من القوت ويبغي أيضا لمساحب الغيرة أن يعطى امرأته ما تحتاج اليه من القوت واللباس وسائر المضروريات ، حتى لا تضطر الى ارتكاب ما لا ينبغي من الحركات والإفعال توصلاً لل أخذ شيء من ذلك من غير زوجها .

ثم ينهني ألا توقعه النبيرة في طرف الافراط فيبالغ في اساءة النان والمتنت وتجسس البواطن ، فقد نهى رسول الله ـ صلى الله عليه والهوسلم \_ ؛ « ان يتبع عورات النساء وان يتعنت بهن » . وفي الخير المشهود : ان المرأة كالصلح ، ان اردت ان تقيمه كسرته ، فدعه تستمتع به على عوج » . وقال سعلى الله عليه وآله وسلم ـ : « من الغيرة غيرة يبقضها الله ورسوله ، وهي غيرة الرجل على أهله من غير ريبة » وقال أمير المؤمنين (ع) : « لا تكثر الغيرة على أهلك فترمى بالسوء من أجلك » . وقال (ع) في رسائته الى الحسن (ع) : « [ياك والتفاير في غير موضع الغيرة ، فأن ذلك يدعوهن الى السقم ، ولكن احكم امرهن ، فأن رأيت عيباً فعجل النكير على الصغير والكبير ، بأن تهافب منهن البريئة فتعظم الذنب وتهون العيب » . وبالجملة ؛ لا ينبغي المبالغة في الفحص والتفتيش ، اذ لا ينفك ذلك عن سوء الطن الذي نهينا عنه ، فأن بعض الفان الذي نهينا

4 0 0

واما مقتضى الغيرة على (الاولاد) ؛ أن تراقبهم من أول أمرهم ، فاستعمل في حضانة كل مولود له وإرضاعه امرأة صالحة تأكل الحلال ، أذ العبي الذي تشكون اعضاؤه من اللبن الحاصل من غذاء حرام يميل طبعه الى الحبائث ، لان طبئته انعجنت من الحبث .

واذا بدأت فيه مخائل التمييز فينبني ان يؤدب بآداب الاخيار ، ولما كان اول ما يغلب عليه من السفات شره الطعام ، فينني ان يؤدب فيه بان يؤمر بألا يأخذ إلا يبمينه ، ويقول ( باسم الله ) عند أكله ، ويأكل عا يليه، ولا يبادر الى الطعام قبل فيره ، ولا يحدق الى الطعام ولا الى من يأكل ، ولا يسرع في الاكل ، ويمضغ الطعام مصغاً جيداً ، ولا يلطخ ثوبه ولا يده ، ويقبح عنده كثرة الاكل بأن يذم كثير الاكل ويشبه بالبهائم ، ويمدح المهي الذي يقنع بالقابل ويحبب الهه الإيثار بالطعام وقلة المبالاة به

والقناعة بأي طمام اتفق . ثم يؤدب في امر اللباس، حق لا يخرج فيه عن زي الإبرار واهل الورع ، قيحيب اليه ثياب القطن والبيض ، دون الإبريسم الملون، ويقرر عنده بأن ذلك شأن النساء والمختثين، والرجال يستنكفون منه ، ويحفظ من الصبيان الذين تعودوا التنعم والترقه والزيئة . ثم يؤدب في الاخلاق والانعال ويبالغ في ذلك، لان الصي اذا اهمل في اول نشوه خرج في الاكثر ردى الاخلاق والإفعال ، فيكون كذاباً ، حسوداً ، لجوجاً ، عنودًا ، سارتاً ، خانناً ، ذا ضحك وفضول، وربما صار مخنثاً ماثلا الى الفسوق والقجور ، قينيقي أن يحفظ من قرناء السوم، وهو الأصل في تأديبه ، ويسلم الى معلم دين صالح ، يعلمه القرآن واحاديث الاخيار وحكايات الابرار ، لينفرس في نفسه حب الصالحين . ويحفظ عن الاشعار التي فيها ذكر الفسوق وأمله، أذ ذلك يغرس في قلبه بذر الفساد ، ويتبغى أن يعود المبر والسكوب اذا ضربه المعلم، حتى لا يكثر الصراخ والشفب ولا يستشفع بأحد حينئذ. ويذكر أله إن ذلك وأب الرجال والشجمان ، وإن كثرة الصراخ دأب الماليك والنسران، وينبغي أن يؤذن له بعد القراغ من المكتب باللحب المباح الجميل حتى يستريح من تعب الأدب ، ولا يموث قلبه ، ولا ينقص ذكاء ، ويعلم " عاسن الاخلاق والأقمال ، ويجبب عن خياتك السفاك ورذائل الاعمال ، فيخوف من الحسد ، والعداوة ، والجبن ، والبخل ، والكبر ، والعجب . و يحدُّر مِن السرقة، واكل الحرام، والكذب، والنبية، والخيانة، والقحش، واللمن ، والسب ، ولمو الكلام . . ، وقع ذلك . ويرقب في الصبر ، والشكراء والثركل، والرضاء والضجاعة، والسخاء، والصدق، والنصيحة... وغير ذلك من عماسن الإخلاق وفضائلها . ويمدح هنده الإخيار ويدم الإشرار ، حتى يصير الحير عنده محبوباً ، ويصير الشر فنده مبغوضاً .

واذا بلغ سن التمييز ، يؤمر بالطيارة والصلاة والصوم في بعض الإيام من شهر رمضان، ويعلم أصول العقائد وكل ما يعتاج اليه من حدود الشرع . ومهدأ ظهر منه خلق جميل او قدل محمود ، فيتبش أن يكرم هايه ويجازي لاجله بِمَا يَفْرِح بِهِ، ويدهرج بين اظهر النَّاسِ. وان ظهر منه فعل قبيح مرة واحدة يتبغي أن يتغافل عنه ولا يهتك ستره ، ولا يظهر له أنه يتصور ان يتجاسر احد على مثله ، ( لا ) سيما اذا ستره الصبي واجتهد في اخفاته ، فان اظهار ذلك ربما يفيده جسارة حتى لايبائي بالمكاشفة بعد ذلك ، فأنءاد ثانياً إلى مثله، فينبني أن يماتب عليه سراً ويعظم الامر قيه، ويقال له؛ إياك ان يطلع على فعلك هذا احد فتقتضح عند الناس ، ولا يكثر العتاب عليه حق يسقط وقع الكلام من قابه • وليكن الآب حافظاً هيبته في الكلام، والحركات ممه . ويتبغي للام أن تخوفه بالإب. ويتبغي أن يمنع من كل ما يقعله خفية، غانه لا يخفيه إلا وهو يعتقد انه قبيح ، فأذا ترك يعود فعل القبيح ، ويعود الوقار والطمأ نيئة في المفي وسائر الحركات والإفعال ، وعدم كفف اطراقه، والتواضع والأكرام لكل من حاشره ، والتلطف معه في الكِلام ، ويعلم طاعة والديه ، ومعلمه ، ومؤديه ، وكل من هو اكبر صناً منه ، عن الريب وبميد ، ويعود النظر اليهم بعين التعظيم والجلالة وترك اللعب بين أيديهم ويمتع من الفخر على اقرانه بشيء عا تملكه تغسه او والده . ويخوف من أخذ شيء من العبيان أو الرجال، أو يذكر له أن الرفعة في المطأء، والاخذ لؤم وخسة ومهانة وذلة، فانه دأب الكأب، لزهو يتبصبص في انتظار لقمة ، ويقبح عنده حب الذهب والفضة ، ويحذر منهما اكثر عما يحذر من الحيات والعقارب ، اذ آفة حبيما اكثر من آفة السموم ، وقد هلك لاجله كل من هلك العالم . ويدود ألا يبصق في مجلسه ، ولا يتمخط ، ولا يتمطط ، ولا

يشأب بحصرة غيره ، ولا يستدبر غيره ، ولا يصنع رجلاً على رجل ، ولا يصنع رجلاً على رجل ، ولا يصنع رجلاً على رجل والمركة يصرب كفه تحت ذقته ، لانه دليل ألكسل . ويعلم كيفية الجلوس والمركة والسكون . ويمنع من النوم في النهار ، ومن التنعم في المفرش والملبس والمعلم بل يعرد الخشونة فيها حتى تنصلب اعضاؤه ، ولا يستخف بدنه ، ويذكر له انها خلقت لدفع الصرر والالم لا لاجل اللذة ، وان الاطعمة أدوية يثقوى الإنسان بها على عبادة ألله ، وأن الدنيا كلها لا أصل لها ولا بقاء لها ، وأن الوت يقطع نعيمها ، وأنها دار عر لا دار مقر ، وأن الآخرة هي دار القرار وعلى الراحة واللدات ، والكيس العاقل من تزود من الدنيا الآخرة ، ويثبغي أن يمنع من كثرة الكلام ، ومن الكذب ، واليمين ولو كان صدقاً ، ومن أن يمنع من كثرة الكلام ، ومن النيتدى والكلام ، ويعود ألا يتكلم الا جواباً وبقدر السؤال ، وأن يعسن الاستماع مهما تكلم غيره ألا يتكلم الا جواباً وبقدر السؤال ، وأن يعسن الاستماع مهما تكلم غيره ويجلس بين يديه ، وأن يقوم لمن هو أكبر منه ، ويوسع له المكان

فاذا تأدب الصبي بهذه الأداب في صغره صارت له بعد بلوغه ملكات راسخة ، فيكون خيراً صالحاً ، وان نشأ على خلاف ذلك ، حتى الف اللهب، والفحش ، والوقاحة ، والحرق ، وشره العلمام ، واللباس ، والتزين والتفاخر بلغ وهو خبيث النفس كثيف الجوجر ، وكان وبالا لوالديه ، وصدر منه ما يوجب الفضيحة والعار - فيجب على كلوالد ألا يتسامح في تأديب والده في حالة الصبا ، لانه أمانة الله عنده ، وقلبه الطاهر جوهرة نفيسة ساذجة عن كل نقش وصورة ، وقابل للخير والمشر ، وابواه يميلان به الى احدهما ، فان عود الخير نشأ عليه وسعد في الدنيا والآخرة ، وشاركه في ثوابه ابواه وكل معلم ومؤدب، وان عود المشر واهمل شقى وهلك ، وكان الوزر في رقبة ابهه

او من كان تيما رولياً له .

ثم الصبية تؤدب بمثل ما مر ، إلا فيما يتعاود به العمبي والعمبية ، فيستعمل ما يليق بها ، ويجب السعي في جعلها ملازمة للبيد ، والحجاب ، والوقار ، والعفة والحياء ، وسائر الخصال التي ينيخي ان تتصف بها النساء . ثم ينبغي ان يتفرس من حال العمبي انه مستعد لأي علم وصناهة ، فيجعل مشغولاً باكتسابه ويمنع من اكتساب غيره ، لثلا يضبع عمره ولا ثتر تب عليه فائدة ، اذ كل أحد ليس مستعداً لكل صناعة ، والا لاشتغل الجميع باشراف الصناعات ، واختلاف الناس وتفاوتهم في هذا الاستعداد لتوقف قوام النوع وانتظام العالم عليه .

#### 0 0 10

وإما النهرة على ( المال ) ، فلا تغلن انها ليست عدوحة لسرمة فناء المال وعدم اعتناء الاخيار ، اذ كل إنسان مادام في دار الدبها مختاج اليه ، وتحصيل الأخرة ايصاً يتوقف عليه ، إذ كسب العلم والعمل موقوف على بقاء البدن ، وهو موقوف على بدل عا يتحلل عنه من الاغذية والأقوات ، فلا بد لحكل عائل أن يمتني بالمال ويجتهد في حفظه وضبطه ، بعد تحصيله مرب المداخل الطيبة والمكاسب للحمودة ، ومقتضى السمي في حفظه المعبر عنه بالغيرة عليه ألا يصرفه في مصرف لا تتر ثب عليه فائدة لآخرته او دنياه ، كانفاقه للرياء والمفاخرة والتعتيف ، أو بذله على غير المستحقين بلا داع ديني أو دنيوي أو دنيوي أو عادي ، أو تمكينه المظلمة والسارقين وأهل الخيانة من أخذه علانية أو سرآ ، أو عدم مبالاته بتضييمه من غير أن يصل نفعه إلى أحد ، أو أسرافه في بذله ، أو غير ذلك من المصارف التي ليست راجعة بحسب المقل والشرع ولا يعود اليه عوض في الآخرة والدنيا ، بل مقتضى الغيرة عليه أن يصرف

جميع أمواله في حياته في المسارف التي تعود فائدتها إلى نفسه ، ولا يترك شيئاً . منها لوارثه إلا للأخيار من أولاده ، إذ بقائهم بمئزلة بقائه ، ويترتب على وجودهم .. مم حسن حالهم وعيشهم .. جميل الذكر وجزيل الثواب له بعد مرته وكيف يرضى صاحب النيرة أن يترك ماله الذي أتوب نفسه في اكتسابه وفق عمره في تحصيله ويحاسب عليه في حرصات القيامة، لزوج امرأته، فيأكله ويجامعها ، وغاية رضى هذه المرأة الحبيثة التي ليست لها حمية ووفاء ولا لها مطلوب أهم من مقاربة الرجال، إن يأكل هذا الرجل صفو ماله ليتقوى على مجامعتها ، وهذا محنة لايتحمل مثلها أهل الديانة والقبادة ، فضلاهن صاحب الغيرة والحمية، وقس على ذلك تتعليف الاموال لسائر الوراث الذين لايمرفون الحقول ، وليسوا من أهل الحير والصلاح والوقاء ، من أولاد السوء وأزواج البنات ، وسائر الإقارب من الأخوان والأخوات والاعمام والعمات والاخوال والحالات ، وهؤلاء وان لم يكونوا بعثابة زوج امرأته ، إلا أن ترك الاموال لهم اذا لم يكونوا من أهل الحير والصلاح الانتمر له فائدة صبوى الوزر والوبال وذكره بالسوء والشتم والقحش ، كما هو المشاهد في زماننا هذا . ومثها إ

### العجلة

وهى المعنى الراتب في القلب ، الباعث على الاقدام على الامور بأول خاطر ، من دون توقف واستبطا في انباعها والعمل بها . وقد عرفت انه من لوازم ضعف النفس وصفرها ، وهو من الابواب العظيمة للشيطان ، أحد اهلك به كثيراً من الباس ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . العجلة من الشيطان . والتأني من الله ، وقد خاطب الله تعلى نبيه صلى الله عليه والدوسلم . العجلة من الشيطان . والتأني من الله ، وقد خاطب الله تعلى نبيه صلى الله

عليه وآله وسلم ـ بقوله :

﴿ وَلاَ تُمْجُل إِالقُرْآنَ مِنْ قَبْل إِنْ يُقَفى البّلكَ
 وَخَيْهُ ﴾ (١)،

وقد روي ؛ وانه لما ولد هيسى (ع) أنت الشياطين ابليس ، فقالت ؛ السبحت الإصنام قد نكست رؤسها ، فقال ؛ هذا حادث قد حدث ، مكانكم ، فطار حق جاء خاوقي الإرض ، فلم يجد شيئاً ،ثم وجد عيسى (ع) قد ولد ، وإذا الملائكة قد حفت حوله ، ورجع اليهم ، فقال ؛ أن نبياً قد ولد الهارحة ، ما حملت التي قط ولا وضعت الإوانا بعضرتها ، إلا هذا ، فاياسوا ان تعبد الاصنام بعد هذه الليلة ، ولكن انتوا بني أدم من قبل العجاة والحفة » والظراهر في ذم العجلة اكثر من أن تحصى ، ولدلك افتى بعض علما ، العامة بالمنع من التعجل لمن خاف قدت صلاة الحمدة ، والدلك افتى بعض علما ،

والعراهر في دم العجلة النار من ال معصى ، ولذلك التي يعض علما العامة بالمنع من التعجيل لمن خاف قوت صلاة الجمعة ، والسر في شدة ذمها ان الاعمال ينبغى ان تكون بعد المعرفة والبصيرة ، وهما موةوفان على التأمل والمبلة ، والعجلة تمنع من ذلك ، فمن يستمجل في امر يلتى الفيطان شره عليه من حيث لا يدرى، والتجربة شاهدة بأن كل امر يصدر على المجلة يوجب الندامة والمتسران ، وكل ما يصدر على التأني والتثبت لا تعرض بعده ندامة ، بل يكون مرضياً ، وبأن كل خفيف هجول ساقط عن العيون ، ولا وقع له عند القلوب ، والمتأمل في الامور بعلم ان العجلة هو السبب الاعظم لتبديل نعيم الآخرة وملك الابد بغسائس الدنيا ومزخر فاتها .

وبيان ذلك؛ انه لايب في ان احب اللذات وألذها للنفس هو العلمة والاستيلاء، لانها من صفات الربوبية التي هي مطلوبة بالطبع للنفوس المجردة.

<sup>. 115 1 4 (1)</sup> de (1)

والسرفيه؛ ان كل معلول من سنخ علته، ويناسبها في صفاتها واثارها، وغاية ابتهاجه ان يتصف بمثل كمالاتها ، ولذا قيل ؛ «كل ما يصدر عن شي الايمكن ان يكون من جميع الجهات ليس هو ان يكون من جميع الجهات ليس هو يل من جهة هو هو ومن جهة ليس هو » . وهذا معنى كلام قدماه الحكمة ؛ لممكن زوج تركيبي ) ، ولا ديب في ان جميع الموجودات معلومة للواجب سبحانه ، صادرة عن عمن وجوده ومترشعة عن فيضه ووجوده ، فهو غاية الكل والكل طالبة نحو كمالاته ، إلا ان ما هو في سلسلة الصدور اليه اقرب والواسطة بينهما اقل ، تكون مناسبة له اتم وشوقه الى الاتصاف بكماله أشد ولا ريب في أن الذوات المجردة النورية التي هي من عالم الامر مقتبسة من ولا ريب في أن الذوات المجردة النورية التي هي من عالم الامر مقتبسة من ملكاة نوره ، فلها غاية القرب اليه في سلسلة الصدور ، فتكون شديدة الشوق الى الاتصاف بنحو كماله . والنفس الانسانية لكونها منها ومن عالم الامر

# ﴿ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرٍ رَبِّي ﴾ (١)

تكون مثلها في القرب اليه تمالى او في المناسبة له ، فلما غاية المعوق في الانصاف بصفاته وكمالاته التي من جملتها الغلبة والاستعلاه ، وليس ذلك مذموماً ، إذ ينبغي لكل عبد أن يطلب ملكا عظيماً لا آخر له ، وسعادة دائمية لا نفاد لها ، وبقاء لا فناء فيه ، وعز لا ذل معه ، وأمناً لا خوف فيه ، وغني لا فقر معه ، وكمالا لا نقصان فيه ، وهذه كلها من اوصاف الربوبية ، وطالبها طالب للملو والمز والكمال لا محالة .

فالمذموم من الرئاسةوالاستيلاء انما هو الفلظ الذي وقع المنفس بسبب تفرير اللمين المبمد عن عالم الامر ، أذ حسدها على كونها من عالم الامر ،

<sup>(</sup>١) الاسرام الآية : ٨٥.

فأضلها واغواها منطريق العجلة ، فزين في نظره الملك الفاني المشوب بانواع الآلام، لكونه عاجلًا، وصده عن الملك المخلد الدائم الذي لايشوبه كدر ولا يقطعه قاطع ، لكونه آجلا ، والمسكين المخذول ابن أدم لما خلق عجولا راغباً في العاجلة ، لما جاء، المطرود من عالم الامر ، و ترسل اليه بواسطة العجلة التي في طبعه ، واستفواء بالعاجلة ، وأمال قلبه الى عدم الاعتماء بالأجلة ، وزين له الحاضرة ، ووعده بالغرور وبالتمني علىالله في باب الأخرة ، فانخدع يغروره واشتضل يطلب ملك الدنيا ومزخرقاتها مع فناتها ، وترك سلطنة الأخرة مع يقائباً ، ولم يتأمل المسكين في أنملك الدنيا ورثاستها ليس كمالا ولا علواً واستيلاء في الحقيقة ، بل هوصقة نقص يصده عن الكمال الحقيقي والرئاسة المعنوية ، مثال: لك : أنه لاريب في أن الحب والعدق صغة كمال، وخسائس الحيرانات أخس الرذائل النفسية ، فكل من كان جاهلا بحقائق الأمور ينخدع بفروره ، ويختار الملك الماجل الفاني على السلطنة الأجلمة الباقية ، وأما العالم الموفق فلا يتدلى بحبل غروره ، إذ علم مداخل مكرم ، فأعرض من العاجلة واختار الأجلة .

ولما استطار مكراللدين فيكافة الحاق ، أرسل الله اليهم الانبياء ، واشتغلوا بدعوتهم من الملك المجازى الذي لا أصل له ولا دوام ان سلم الى الملك الحقيقي الذي لا زوال له اصلا ، فنادوا فيهم :

(يأيُّها النَّذِينَ آمَنُوا مالَكُمُّ اذَا قِيلَ لكُمُّ انْفِرُوا فِي النَّفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ النَّذِيلِ اللهِ النَّذِيلِ مِنَّ سَبِيلِ اللهِ النَّذِيلِ اللهِ النَّذِيلِ مِنَّ النَّفِيلِ اللهِ النَّذِيلِ مِنَّ

٦٢

الإخرة ِ فَمَا مَتَاعُ الحياةِ الدنياقِ الاخرةِ إلاَّ قليلٌ (١) وذموا من اختار الماجلة الفائية على الآخرة الباتية ، كما قال سبحانه إ إِنْ هُؤُ لاءِ بِحِدُونَ الْعَارِجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءهُم يَوماً َ تُقيلاً ﴾ (٢) وقال : ﴿ كُلا بَلْ تُحِبُّونَ ۚ العارِجَلَةَ ۚ وَتَذَرُّونَ الإرْخرة ٤ (٣)

ة لغرض من بعثة الرسل ليس [لادعوة الخلق الماللك المخلد، ليكو أواملوكا ق الأخرة بسبب القرب من الله تمالى ، ودرك بقاء لا فناء قيه ، وعز لاذل ممه ، وقرة عين أخفيت لايعلمها أحد . والشيطان يدعوهم من طريق العجلة الى ملك الدنيا القاني ، لعلمه يأنماسمي ملك الدنيا ، مع انه لايسلم ولا يخلو من المنازعات والمكدرات وطول الهموم في التدبيرات ، يقوت به ملك الأخرة . إذ الدنيا والأخرة ضرتان . بل يقوت به الملك الحاضر الذي هو الزمد في الدنيا ، إذ معناه ان يملك العبد شهونه وغضيه ، فينقادان أباصك الدين واشارة الإيمان . وهذا ملك بالاستحقاق ، أذ به يصير صاحبه حراً وباستيلاء الشهوة يصبر عبدأ لبطنه وفرجه وسائر اعضائه ، فيكون مسخراً مثل البهيمة ، علم كا يسخره زمام الشهوة ، أخذ المحتقة الىحيث يريد ويهوى فما أعظم أغترار الإنسان ، إذ ظن أنه ينال الملك بأن يصير علوكا ، وينال الربوبية بأن يصيرعبداً ، ومثل هذا هل يكون إلا ممكوساً في الدنيا منكوساً في الأخرة ؟ . فقد ظهر أن منشأ الخسران في الدنيا والآخرة مو العجلة .

<sup>(</sup>١) التوبة ، الأبة ١٨١ .

<sup>(</sup>٢) الدمر ، الآية ؛ ٢٧ ،

<sup>(</sup>٢) القيامة ، الاية : ٢٠ ـ ٢١ .

والطريق في علاجها أن يتذكر فسادها ، وسوء عاقبتها ، وايجابها للخفة والمهانة عندالناس ، وتأديتها الى الندامة والحسران ، ثم يتذكر شرافة الوقار الذي هو صده ، وكونه صفة الانبياء والأخيار ، فيوطن نقسه على ألا يرتكب فعلا إلا بعد التأمل والمهلة ، ولا يترك الطمأ نينة والسكون باطناً وظاهراً في جميع أفعاله وسكناته ، فاذا فعل ذلك مدة ، ولو بالتكلف والتعمل ، يصير ذلك عادة له ، فتزول عنه هذه الصفة ، وتحدث صفة الوقار والسكينة .

#### وصل

( الاناة والتوقف والوقار والمكيمة )

ضد العجلة ( الاناة ) (١) ، وهو المعنى الراتب في القلب ، الساعث على الاحتياط في الامور والنظر فيها ، والتأنى في اتباعها والعمل بها .

ثم (التوقف) قرب من التأني والأناة ، والفرق بينهما ! أن التومف هو السكون قبل الدخول في الامور حتى يستبين له رشدها ، والتأني سكون وطمأنينة بعد الدخول فيها ، حتى يؤدي لكل جزء منهاحقه ، وعند التوقف والتعسف ،

و (الوقار) يتناول الأماة والتوقف كليهما ، فهو طمأتينسة النفس وسكونها في الأقوال والافعال والحركات قبل الدخول قبها وبعدها . وهو من نتائج قوة النفس وكبرها ، وما قل من الفعنائل النفسائية أن يبلغ مرتبته في الشرافة ، ولذا يمدح به الانبياء والاصفياء ، وورد في الاخبار ، م ان لمؤمن متصف به ألبتة ، فينبغى لكل مؤمن أن يتكلف آثار، في الحركات

<sup>(</sup>١) في النسخ ( الافاءة ) ، فصححناه كما هنا .

والانمال، حتى يصبح بالتدريج ملكة ، وتكلف الطمأ بينة في الانمال والحركات قبل أن تصبر ملكة يختص باسم الوقار ، وأدا صارت ملكة صميت سكينة ، إذ هي طمأ نينة الباطن ، والوقار اطمئنان الظاهر .

ومنهانا

## سوء الظن بالغالق والمغلوق

وهو من نثائج الجبنوضعف النفس، أذ كل جبان ضعيف النفس تذعن نفسه لكل فكر قاسد يدخل فيوهمه ويتبعه ، وقد يترثب عليه الحوف والغم وهو من المهلكات العظيمة ، وقد قال أله سبحانه :

بأيها اللّذين امَثُوا اجتنبُوا كَثيراً مِن اللّظانِ إِنْ بَعض الظَّنْ إِنْ بَعض الظَّنْ إِنْ مَ اللّذي ظَنْتُهُ وَذَٰلِكُمْ ظَنْكُمُ اللّذي ظَنْتُهُ عَلَيْكُمْ اللّذي ظَنْتُهُ عَلَيْكُمْ اللّذي ظَنْتُهُ عَلَيْكُمْ اللّذي ظَنْتُهُ قَوْما بررَبّكُمْ \* (٢) . وقال : ﴿ وَظَنْنَتُمْ ظَنْ السَّوْءِ وَ كُنْتُهُمْ قَوْما بيُوراً \* (٣).

وقال أمير المؤمنين عليه السلام أ « ضع امراخيك على احسنه حتى يأنيك ما يغلبك منه ، ولا تغلن بكلمة خرجت من اخيك سوءاً والت تجد لها في الخير محملاً » . ولاريب في ان من حكم بغلته على غيره بالشر ، بعثه الشيطان على ان يغتابه او يتوانى في تعظيمه وإكرامه ، او يقصر فيما يلزمه من القيام بحقوته ، لوينظر اليه بمين الاحتقار ويرى نفسه خيراً منه وكل ذلك من

<sup>(</sup>١) الحجرات ، الآية ، ١٢ ،

<sup>(</sup>Y) فصلت ، الآية ; ۲۲ ،

<sup>(</sup>٣) الفتح ، الآية : ١٢ .

المهلكات ، على ان سوء الغان بالناس من لوازم خبث الباطن وقذارته ، كما ان حسن الغان من علامة القلب وطهارته ، فكل من يسيء الغان بالناس ويعللب هيوبهم وعثراتهم فهو خبيث النفس سقيم الفؤاد ، وكل من يحسن الغان بهم ويستر عيوبهم فهو سليم الصدر طبب الباطن ، فالمؤمن يظهر محاسن أخيه ، والمنافق بطلب مساويه ، وكل اناه يترشح بما فيه ،

والسر في خياثة سوء الظن وتحريمه وصدوره عن خيث المتمير واقواه الشيطاء ؛ ان اسرارالقلوب لايملمها إلاحلام الغيوب ، فليس لأحد ان يعتقد في حق غيره سرء أإلاإذا انكشف له بعيان لايقبل التأويل ، اذحيت لايمكنه الا يعتقد ماشاهده وعلمه ، واما مالم يشاهده ولم يعلمه ولم يسمعه وإنما وقع في قلبه ، فالشيطان القاه اليه ، فينبني ان يكذبه ، لأنه افسق الفسقة ، وقد قال الله :

ا إن جاء كسم فاسِق نِنباً فَشَبِينُسُوا أَنْ تَصُبِيبوا قُوماً بِجَهَالَةً (١).

فلا يجوز تصمديق الله إن في نبأه ، وإن حق بقرائن الفساد ، ما احتمل التأويل والحلاف فلورايت عالما في بيت اميرطالم لانظنز ان الباعث طلب الحطام المحرمة ، لاحتمال كون الباعث إغاشة مظلوم ، ولو وجدت رائحة الحمر في فم مسلم فلا تجزءن بشرب الحمرووجوب الحد ، إذ يمكن انه تمضمض بالحمر وجه وما شربه ، اوشربه اكراها وقهراً . فلا يستباح سوء الظان إلا بما يستباح به المال ، وهو صربح المشاهدة ، أو قيام بينة فاضلة .

ولو اخبرك عندل واحد بسوء من مسلم ، وجب علينك ان تتوانف في

<sup>(</sup>١) الحجرات ، الآية ٢٠.

إخباره من غير تصديق ولا تكذيب ، إذ لو كذبته لكنت خاشاً على مــذا العدل ، إذ طَّنت به الكذب ، وذلك أيضا من سوء الظن ، وكذا إن ظننت به الصداوة!و الحسد أو للقت لتتطرق لأجله التهمية ، فترد شهادته ، ولو صداته لكنت خائنا على المسلم المخبر عنه ، إذ ظننت به السوء ، مع احتمال كون المدل المخبر سامياً ، أو التباس الامر عليه بحيث لا يكون في اخباره يتعلاف الواقع آثما وقاسقاً . وبالجملة ؛ لاينيغي أن تحسن الغان بالواحسد وتسيء بالأخر ، فتذكر المذكور حاله على ماكان في السنز والحجاب ، إذ لم يتكشف لك حاله بأحد القراطع ، ولا يعجة شرعية يجب قبولها ، وتحمل خبر المدل على امكان تطرق شبهة مجوزة للاخبار ، وإن لم يكن مطابقا للواقع ثم المراد يسوء الظن هو مقسد القلب وميل النفس دون بجرد الخواطر وحديث النفس، بل الشك ايضاء إذ المنهى عنه فيالآيات والأخبار إنها هو ان يظن ، والظن هو الطرف الراجع الموجب لميل النفس (اليه ، والامارات التي بها يمتاز المقد عن بجرد الخواطر وحديث النفس، هو أن يتفير القلب منه عما كان من الألف والمحبة الى الكراهة والتفرة ، والجوارح هما كانت عليه من الافعال اللازمة في المعاشرات الي محملافها ، والدليل على إن المراد هو ماذكر ، قوله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ ثلاث في المؤمن لا تستحسن وله منهن غرج ، فمخرجه من سوء الظن ألايحققه » ، أي لايحقق في نفسه بعقد ولا فعل ، لاقي القلب ولا في الجوارح .

ثم لحكون سوء الغلن من المهلكات ، منح الشرع من التعرف للتهمة ، صيانة لنفوس الناس عنه ، فقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ « إنقوا مواقع النهم » وقال امير المؤمنين عليه السلام ؛ « من عرض نفسه للتهمة فلا يكومن من أساء به الغلن » وروى « انه ـ صلى الله عليه وآله وسلم ــكان يكلم زوجته

صغية بنت حي ابن أخطب ، قمر به رجل من الأنصار ، فدعاه رسول الله ، وقال : بافلان ا هذه زوجتي صغية ، فقال ؛ بارسول الله أفنظن بك إلاخير؟ قال ؛ إن الشيطان بجرى من ابن آدم بجرى الدم، فخشيت أن يدخل هليك ه فانظر كيف أشفق رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - على دينه فحرسه وكيف علم الامة طريق الاحتراز عن التهمسة ، حتى لايظن المالم الورع المعروف بالتقوى والدين أن الناس لايظنورن به إلا خيراً ، اعجابا منه بنفسه ، فأن مالا جزم بتحققه في حق سيد الرسل واشرقهم ، فكيف بجزم بتحققه في حتى غيره ، وإن بلغ من العلم والورع ما بلغ . والسر في ذلك وأن أورع الناس وافعنلهم لا ينظر الناس كلهم اليه بعين واحدة ، بل إن نظر اليه بعض آشر بدين السخط :

وعين الرضا عن كل عيب كليلة ولكن عين السخط تبدى المساويا فكل عدو وحاسد لاينظر إلا بعين السخط ، فيكتم المعاسن ويطلب المساوى ، وكل هيوب مفتضح عده وتظهر عيوبه عندهم ، لأن البلية أذا عمت عند الناس يحب أن يفتضح غيره وتظهر عيوبه عندهم ، لأن البلية أذا عمت هانت ، ولأن يفتغل الناس به فلا تطول السنتهم قيه ، فاللازم لكل مؤمن ألا يتمرش أوضع التهمة حتى يوقع الناس في المصية بسوء الظن ، فيكون شريكا في هذه شريكا في معميتهم ، أذ كل من كان سبا لمعصية غيره يكون شريكا له في هذه المعصية ، ولذا قال ألله تمالى :

ه وَلاَ تَسَبُّوا النَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْدُودَ اللهِ فَيَسَبُّهُ اللهَ عَدْواً بِغَيْرٍ عِلْمَ ، (١).

<sup>(</sup>١) الانعام، الآية ١٠٨٠.

وقال رسول الله على الله عليه وآله وسلم \_ ; ه كيف ترون من يسب ابويه ؟ فقالوا ؛ هل من احد يسب ابويه ؟ فقال ؛ نعم ا يسب ابوي غميره فيسبون ابويه » .

ثم طريق الممالجة في ازالته \_ بعد تذكر ماتقدم من فساده وما يأتي من فسيلة ضده \_ انه اذا خطر لك خاطر سوء على مسلم ، لاتتبعه ، ولا تحققه ولا تغير قلبك عما كان عليه بالنسبة اليه ، من المراعاة والتفقيد والإكرام والاعتماد بسببه ، بل ينبغي أن تريد في مراعاته واعظامه وتدعو له بالخير ، فأن ذلك يقنط الشيطان ويدفعه صلى ، فلا يلتى البك خاطر السوء خوفاً من اشتغالك بالدعاء وزيادة الاكرام ، ومهما هرفت عثرة من مسلم فانصحه في السر ولا تبادر أل افتيابه ، وأذا وعظته فلا تعظه وأنت مسرور باطلاعك على عيبه ، لتنظر اليه بعين المقارة ، مع أنه ينظر اليك بعين التعظيم ، بل ينبغي أن يكون تصدك استخلاصه من الاثم ، وتكون عروماً كما تحزن على نفسيات اذا دخل عليك نقصان ، وينبغي أن يكون تركه ذلك العيب من في نفسيات اذا دخل عليك نقصان ، وينبغي أن يكون تركه ذلك العيب من في نفسيات أحر نفسيات وأجر المؤن على آخرته .

## **وصىل** ( حــن الثان )

قد عرفت أن ضد سوء الغان بالخالق والمخلوق هو (حسن الغان بهما) ولما كان الأول من لوازم ضعف النفس وصفرها ، فالثاني من نتائج توتها وثباتها ، وفوائده أكثر من ان تحصى ، وقد تقدمت الظواهر الواردة في مدحه ، فينه في الحكل مؤمن ألا بيأس من روح الله ، ولا يظن أنه لا يرحمه

ويعذبه ألبتة ولا يخلصه من العقاب، وان ما يرد عليه في الدنيا من البلايا والمسائب هو شر له وعقوبة ، بل ينيني أن يعلم أنه أرحم وأرأف يه من والديه ، وانما خلقه لاجل القيمن والجود ، فلا بد أن يرجمه في دار الأخرة، ويخلمه من عذاب الأبد ويوصله الى نعيم السرمد ، وما يرد عليه من للمسائب والبلايا في دار الدنيا خير له وصلاح ، وذخيرة له في يوم للماد .

وكذا لايظن السوء والشر بالمسلمين، ولا يحملن ماله وجه صحيح من اعمالهم واقرالهم على وجه فاسد، بل يجب أن يحمل كل ما يشاهده من أفعالهم وحركاتهم على أحسن الوجوه وأصحها ، مالم يجزم بقساده ، ويكذب وهمه وسائر حواسه ، فيما يذهب اليه من المحامل الفاسدة والاحتمالات القبيحة المحرمة ، ويكلف نفسه على ذلك ، حتى يصع ذلك ملكة له، فتر تفع هنه ملكة سوء الفان بالكلية ، نعم ، الحمل على الوجه الصحيح على تقدير عدم مطابقته للواقع ، لو كان باعثاً لضرر مائي أو فساد ديني أو عرضي ، لزم فيه الحزم والاحتياط ، وعدم تعليق أموره الدينية والدنيوية عليه ، لئلا يترتب عليه الخسران والاحترار ، وتلزمه النهنيجة والعار .

ومثيا :

## الغضب

وهو كيفية نفسانية موجبة لحركة الروح من الداخل ال المقارج للغابة، ومبدؤه شهود الانتقام، وهو من جانب الإفراط، واذا اشتد يوجب حركة عنيفة، يمثل الأجلها الدماغ والأعصاب من الدخان المظلم، فيستر نور العقل ويضعف فعله، ولذا لا يؤثر في صاحبه الرعظ والتصبحة، بل تزيده الموعظة فلظة وشدة، قال بعض علماء الاخلاق : «الغضب شعلة نار اقتبست من نار

الله الموقدة ، الا أنها لاتطلع الاعلى الافتدة ، وانها لمستكنة في طي الفؤاد استكنان الجمر تحت الرماد ، وتستخرجها حمية الدين من قلوب المؤمنين ، الحمية الدين من قلوب المؤمنين ، أو حمية الجاهلية والكبر الدفين من قلوب الجبارين ، التي لها عرق الى الشيطان اللمين ، حيث قال ؛

# ه خَلَمْتُني مِنْ نار وَخَلَقْتُه مِنْ طِين ۽ (١).

فمن شأن العلين السكون والوقار، ومن شأن النار التلظي والاستعار». ثم قوة النعضب تتوجه عند ثورانها اما الى دفع المؤذيات ان كان قبل وقوعها أو الى الشعفي والانتقام ان كان يعد وقوعها ، فهبوتها الى أحد هذير الامرين ولذتها فيه ، ولا تسكن الا يه ، فان صدر النعضب على من يقدر إن ينتقم منه ، واستعمر باقتداره على الانتقام ، انبسط الدم من الباطن الى الظاهر، وأحمر اللون، وهو النعنب الحقيقي ، وان صدر على من لا يتمكن أن ينتقم منه لكونه فوقه ، واستعمر باليأس عن الانتقام ، انقيض الدم من الظاهر الى الباطن ، وصاد حزناً ، وان صدر على من يشكن الام من الظاهر الى الباطن ، وصاد حزناً ، وان صدر على من يشكن إلانتقام منه الناهر الى الباطن ، وصاد حزناً ، وان صدر على من يشكن في الانتقام منه البسط الدم ثارة أو انقبض اخرى ، فيحمر ويصفر ويعنطرب .

## فصيبل

( الافراط والتفريط والاعتدال في قوة الفعنب )

الناس في هذه القوة على افراط وتفريط واعتدال ، فالإفراط ؛ ان تغلب هذه الصفة حتى يخرج عن طاعة العقل والشرع وسياستهما ، ولاتبقى له فكرة وبصيرة ، والتفريط ؛ ان يغقد هذه القوة او تضعف بحيث لا يغضب هما ينبغي الفضب عليه شرعا وعقلا ، والاعتدال ؛ ان يصدر فضبه فيما ينبغي

<sup>(</sup>١) الاعراف ، الآية ١٢ . وص ، الآية ٢٦ .

ولا يصدر في ما لا ينبقي ، بعيث يغرج عن سياسة الشرع والعقل ، بل يكون تابعاً لهما في الفعنب وعدمه ، فيكون قعنبه وانتقامه بامرهما ، ولا ريب في ان الاعتدال ليس مدورها ، ولا معدوداً من الغضب ، يل هو من الشجاعة ، والتقريط مدموم معدود من الجبن والمهانة ، وربعا كان أخبث من الغضب ، اذ الفاقد لهذه القرة لاحمية له ، وهو تاقس جداً . ومن آثاره عدم الغيرة على الحرم وصغر النفس ، والجور ، وتحمل الذل من الاخساء ، والمداهنة في الامر بالمعروف والنبي عن المنكر والفحفاء ، ولذا قبل أ « من استغضب فلم يفضب فهو حمار » (١) ، وقد وصف الله خيار الصحابة بالجمية والشدة ، فقال أ

ه أشداء على الكهار (٧).
 وخاطب نبيه ـ صلى ألله عليه وآله وسلم ـ بقوله ا
 و و أ غلظ عَلَيْهِم (٣)

والهدة والغلظة من آثار توة السنب ، ففقد هذه القوة بالكاية اوضعفها مدّموم ، وقد ظهر ان الفضب المعدود من الرذائل هو حد الإفراط الذي يخرجه عن مقتضى المقل والدين ، وحد التفريط وان كان رؤيلة الا انه ليس فضباً ، بل هو ضد له معدود من الجين ، وحد الاعتدال فضيلة وضد له ومعدود من الجين ، وحد الاعتدال فضيلة وضد له ومعدود من الشجاعة ، فاتحصر العضب بالاول .

ثم الماس كما هم مختلفون في اصل قوة النصب ، كذلك مختلفون في حدوثه وزواله سرعة وبطأ ، فيكونان في يعضهم سريعين ، وفي بعضهم بطيئين وفي بعضهم يكون كلاهما

<sup>(</sup>١) هذه الكلمة منسوبة للشاقعي على ماقي احياء العلومة ج٢ص١٤٥ و١٥٦\_

۲۹ ألفتح ، الآية ۲۹ .

<sup>(</sup>٣) التوبة ، الآية ٢٠٠ .

او أحدهما متوسطاً بين السرعة والبطه . وما كان من ذلك باشارة العقل فهو ممدوح معدود من اوصاف الشيعاعة ، وغير مذموم محسوب من آثار الغضب او الجبن .

#### فمبيل

#### ( الفشيه )

( الغضب ) من المهلكات العظيمة ، وربما أدى الى الفقاوة الابدية ، من القتل والقطع ، ولذا قبل أ ( انه جنون دفعى ) . قال أمير المؤمنين(ع)؛ « الحدة ضرب من الجنون ، لان صاحبها يندم ، فان لم يندم فجنونه مستحكم» وربما أدى الى اختناق الحرارة ، ويورث الموت فجأة ، وقال بعض الحكماء أ « السفينة التي وقمت في اللجج الفاموة، واضطربت بالرياح الماصفة وفشيتها الامواج المهائلة أرجى الى الخلاص من الغضبان الملتبب» ، وقد ورد به الذم الشديدة في الاخبار ، قال رسول الله - صلى الله عليه وأله وسلم - أ « الغضب يفسد الايمان كما يفسد المرا المسل » ، وقال الباقر (ع) ؟ ان هذا الغضب بعمرة من الشيطان توقد في قلب ابن آدم ، وقال الباقر (ع) ؟ ان هذا الغضب جمرة من الشيطان توقد في قلب ابن آدم ، وان أحدكم اذا غضب احمرت عيناه وانتفخت وداجه و دخل الشيطان فيه ، فاذا خاف احدكم ذلك من نفسه غيناه وانتفخت وداجه و دخل الشيطان فيه ، فاذا خاف احدكم ذلك من وقال المسادق فليلزم الارض ، قان رجز الشيطان ليذهب عنه عند ذلك » ، وقال المسادق في نا « وكان أبي (ع) يقول : أي شي - أشد من الغضب؟ أن الرجل ينضب فيما يرضى أبداً حتى يدخل النار » ، وقال المهادق (ع) ؛ الرجل ليغضب فيما يرضى أبداً حتى يدخل النار » ، وقال المهادق (ع) ؛ وقال النفس التي حرم الله ، ويقذف المحصنة » وقال (ع) ( ۱ ) ، « اس

<sup>(</sup>١) أي: الباقر -عليه السلام وقد روى هذه الاخبار المذكورة هنا الكاني في باب الغضب ، قروى هذا الحتر عنه - عليه السلام - لا عن الصادق - عليه السلام -

و الفصب مفتاح كل شره . وقال (ع) : و الغضب محقة لقلب الحكيم » . وقال (ع) : من لم يملك غضبه لم يملك عقله » .

نه عايلزم الغضب من الآثار المهلكة الدميمة ، والافراض المسرة القبيحة انطلاق اللسان بالشتم والسب ، واظهار السوء والشمانة بالمساء وافشاء الاسرار وهتك الاستار والسخرية والاستهزاء ، وغير ذلك من قبيح الكلام الذي يستحبي منه العقلاء ، وتوثب الاعضاء بالصرب والجرح والتعزيق والقتل وتألم القلب بالحقد والحسد والمداوة والبغض وعا تلزمه النداءة بعد زواله ، وعداوة الاصدقاء ، واستهزاه الارادل ، وشمانة الاعداد ، وتغير المزاج ، وتألم الروح وسقم البدن ، ومكافاة العاجل وحقوبة الأجل .

والعجب عن توهم أن شدة العطب من قرط الرجولية ، مع أن ما يصدر من الغضبان من الحركات القبيحة انما هو أفعال الصبيان والمجانين دون الرجال والعاقلين ، كيف وقد تصدر عنه الحركات غير المنتظمة ، من الفتم والسب بالنسبة الى الشمس ، والقمر ، والسحاب ، والمعلم ، والربح ، والشجر ، والحيوانات والجمادات ، وربما يضرب القصمة على الارض ، ويكسر المائدة ، ويخاطب البيمة والجماد كما يخاطب المقلاء ، وأذا عجز عن التعني ، ربما مزق ثوبه ، ولعلم وجهه ، وقد يعدو عدو المدموش المتحيم ، وربما اعتزاه مثل الغشية ، أو سقط على الارض لا يطبق النهوض والمدو . وكيف يكون مثل الغشية ، أو سقط على الارض لا يطبق النهوض والمدو . وكيف يكون مثل هذه الافعال القبيحة من قرط الرجولية وقد قال رسول الله \_ صلى الله عليه هذه الافعال القبيحة من قرط الرجولية وقد قال رسول الله \_ صلى الله عليه وآله وسئلم \_ : « الشجاع من يملك نفسه عند قصيه في .

#### قصيل

(أمكان إزالة الغضب وطرق علاجه ) ج

قد اختلف علماء الاخلاق في [مكان إزالة النصب بالكلية وعدمه ، فقيل: قمع أصل النصب من القلب غير عكن ، لانه مقتصى الطبع ، انما الممكن كسر سورته و تضعيفه ، حتى لا يشتد هيجانه ، وانت خبير بان الغضب الذي يلزم [زالته هو النصب المذموم ، اذ فيره عا يكون باشارة العقل والشرع ليس فضباً فيه كلامنا ، بل هو من آمار الشجاعة ، والا تصاف به من اللوازم ، وان أطلق عليه اسم الغضب أحياناً حقيقة او جازاً ، كما روي عن أمير المؤمنين أطلق عليه اسم الغضب الدنيا ، وإذا أغضبه الحق لم يصرفه أحد ، ولم يقم لمنضبه شيء حتى ينتصر له » ، ولا ربب أغضبه الحق لم يصرفه أحد ، ولم يقم لمنضبه النه عليه وآله وسلم ـ لم يكن فضباً أفضيه الذي يحصل لرسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ لم يكن فضباً مدموماً ، بل كان غضباً عدو ما يقتضيه منصب النبوة ، وتوجيه الشجاعة مذموماً ، بل كان غضباً عدو ما يقتضيه منصب النبوة ، وتوجيه الشجاعة النبوية ، ثم الغضب المذموم عكن الزوال ، ولولا إمكانه لزم وجوده للانبياء والاوصياء ، ولا رب ق بطلانه .

أم علاجه يتوقف على أمور ، وربما حصل بيعضها :

(الاول) إذالة أسبابه المهيجة له ، إذ علاج كل طة بحسم مادتها ، وهي العجب ، والمؤد ، والكبر ، والغدر ، واللجاج ، والمراء ، والمزاح ، والمزاح ، والمراء ، والمخاصمة ، وشدة الحرص على فصول الجاء والادوال الفائية ، وهي باجمعها أخلاق ردية مهلكة ، ولا خلاص من الفصب مع بقائها ، فلا بد من ازالتها حتى تسهل ازالته .

( الثاني ) أن يتذكر قبح النصب وسوء عاقبته ، وما ورد في الشريعة

من الذم عليه ، كما تقدم ،

( الثالث ) إن يتذكر ما ورد من المدح والثواب على دفع الغضب في موارده ، ويتأمل فيما ورد من قوائد عدم القضب ، كقول التي - صلى الله عليه وأله وسلم . : « من كف غضيه عن الباس كف الله تبارك وتعالى عنه عذاب يوم القيامة » . وقول الباقر (ع) : « مكتوب في التوراة : فيما عاجى الله به موسى ؛ أمسك غشبك عبن ملكتك عليه أكف عنك غضى» • وقول الصادق (ع): «أوحى الله تمال ال يعض أنبيائه ، يابن أدم ا اذكرني في فصبك اذكرك في قضى ، ولا أعمَّك فيمن أعق ، واذا ظلمت بمظلمة فأرض بانتصاري لك ، فإن انتصاري لك خير من التصارك لنفسك» . وقوله (ع) : و سمعت أبي يقول: أتى رسول الله \_ صلى الله عليه وآله وصلم \_ وجل يدوي: فقال أ إني احكن البادية ، فعلم جوامع الكلم . فقال : آمرك ألا تنعشب ، فأعاد الاعرابي عليه المسألة ثلاث مرأت ، حتى رجع الرجل ال نفسه ، فقال ! لا أسألك عن شيء بعد هذا ، ما أمرتي رسول الله ـ صلى الله عليه وأنه \_ [لا بالحبي » . وقوله ( ع ) ؛ « أن رسول أنه \_ صلى أنه عليه وأله .. أناء رجل ، فقال ؛ يارسول الله ا علمني عظة أنعظ بها ، فقال له ؛ انطلق ولا تغضب ، ثم عاد عليه ، فقال له. انطلق ولا تغضب . . . ثلاث مرات » و توله (ع) أه من كف غضبه ستر الله عورته » . . . الى غير ذلك من الاخبار . ( الرابع ) أن يتذكر فوائد ضد النصب لا أعنى الحلم وكظم الغيظ، وما ورد من المدح عليهما في الاخبار \_ كما بأتى \_ ويواظب على مباشرته ولو بالتكلف، فيتحلم وان كان في الباطن غضباناً ، واذا فعل ذلك مدة صار عادة مألوفة هنيئة على النفس ، فتنقطع عنها أصول الغصب .

( الحُنامس ) أنْ يقدم الفكر والروية على كل فعل أو قول يصدر عنه ،

ويحافظ نقسه من صدور غضب عنه .

( السادس ) ان يحترز عن مصاحبة أرباب الفضي ، والذين يتبجحون بتشغي الفيظ وطاعة الفضب ، ويسمون ذلك شجاعة ورجولية ، فيقولون : نحن لا نصار على كذا وكذا ، ولا تحتمل من أحد أمراً ، ويختار بجالسة أعل الحام ، والكاظمين الفيظ ، والعافين عن الناس .

( السابع ) ان يعلم ان ما يقع انما هو بقضاه الله وقدره ، وان الاشياء كلها مسخرة في قبضة قدرته ، وان كل ما في الوجود من الله ، وان الله لا يقدر له ما فيه الحيرة ، وربما كان صلاحه في جوهه ، او مرضه ، او فقره ، او جرحه او قتله ، او غير ذلك . فاذا علم بذلك فلب عليه التوجيد ، ولا ينشب على أحد ، ولا ينتاظ عما يرد عليه ، اذ يرى - حينئل ان كل شيء في قبضة قدرته احيد ، كالقلم في يد الكانب . فكما ان من وقع عليه ملك بعنرب عنقه لا ينشب على القلم ، فكذلك من هر ف الله وعلم ان هذا النظام الجمل صادر منه عل وفق الحكمة والمصلحة ، ولو تغيرت ذرة منه عما هي عليه خرجت عن الاصلحية ، لا يغضب على أحد ، إلا ان غلبة عما هي عليه خرجت عن الاصلحية ، لا يغضب على أحد ، إلا ان غلبة التوحيد على هذا الوجه كالكبريت الأحمر وتوقيق الوصول اليه من الله والكبر ، ولو حصل لبعض المتجردين عن جلباب البدن يكون كالبرق الكبر ، ولو حصل لبعض المتجردين عن جلباب البدن يكون كالبرق المناطف ، ويرجع الفلب الى الالتفات الى الوسائط رجوعاً طبيعيا ، ولو تصور دوام ذلك لأحد لتصور لقرق الانبياء ، مع ان التفائهم في الجملة الى تصور دوام ذلك لأحد لتصور لقرق الانبياء ، مع ان التفائهم في الجملة الى تصور دوام ذلك لأحد لتصور لقرق الانبياء ، مع ان التفائهم في الجملة الى الوسائط عا لا يمكن إنكاره .

( الثامن ) أن يتذكر أن الغضب مرض قلب ونقصان عقل ، صادر عن ضعف النفس ونقصانها ، لا عن شجاعتها وقوتها ، ولذا يكون المجنون أسرع قضها من الماقل ، والمريض أسرع غضها من الصحيح ، والشيخ الهرم أسرع

غسباً من الشاب، والمر أة اسرع غسباً من الرجل، وصاحب الاخلاق السيئة والرذائل القبيحة اسرع غسباً من صاحب الفضائل ، فالرذل يغضب لشهوته إذا فاتنه اللقمة ، والبخيل يغاظ لبخله إذا فقد الحبة ، حتى يغضب لفقدادنى شى، على اعزة اهله وولد، والنفس القوية المتصفة بالفضيلة اجل شأنا من ان تتغير وتضطرب لمثل هذه الامور، بل هي كالطود الشامق لاتحرك المواصف ، ولذا قال سيد الرسل - صلى الله عليه وآله وسلم - ; و ليس العديد بالصرعة ، انما العديد الذي يملك نفسه عند الغضب وأرب شكك فيذلك فاحتم عينيك وانظر الى طبقات الناس الموجودين ، ثم ارجم شكك فيذلك فاحتم عينيك وانظر الى طبقات الناس الموجودين ، ثم ارجم الى كتب السير والتواريخ ، واستمع الى حكايات الماضين ، حتى تعلم إان الحلم والمغو وكظم الفيظ شيمة الانبياء والحكماء واكابر الملوك والمقلاء ، والغضب خصلة الجهلة والاقبياء .

(التاسع) أن يتذكر أن قدرة الله عليه أقوى وأشد من قدرته على هذا الضعيف الذي يغضب عليه ، وهواضعف في جنب قوته القاهرة بمواتب فيه متناهية من هذا الضعيف في جنب قوته ، فليحذر ، ولم يأمن أذا أمضى فعنيه عليه أن يمضى ألله عليه غضيه في الدنيا والآخرة ، وقد روي إ و أنه ما كان في بني أسرائيل ملك إلاومعه حكيم ، إداغضب اعطاه صحيفة فيها إ (ارحم المساكين ، واخش الموت ، واذكر الاخرة ) ، فكان يقرأها حي يسكن فضيه وفي بعض الكتب الالهية : ويا ابن آدم ا اذكرني حين تنعضي اذكرك حين اغضب ، فلا اعقك فيمن أعق » (١).

 <sup>(</sup>١) روى الكاني في باب الغضب نفس هذا الحديث عن الصادق \_ عليه
 السلام \_ بهذه العبارة ؛ ه إن في التوراة مكتوباً ; يابن آدم ؛ اذكرني حين
 تغضب اذكرك عندغضي ، فلاا عقك فيمن أعق . . » وقد تقدم مثله ص ٢٩١.

( العاشر ) أن يتذكر أن من يعطني عليه غضبه ربعاً قوى وتشمر لمقابلته وجرد عليه لسانه باظهارمعائبه والشمانة يعصائبه ، ويؤذيه في نفسه وأهله وماله وعرضه .

( الحادي عشر ) أن يتفكر في السيب الذي يدعوه الى الفياظ والفضيب قان كان غوف الذلة والميانة والاتصاف بالعجز وصغر النفس عند الناس ، مُليتنبه أنَّ الحُلم وكظم الغيظ ودفع الغضب عن النفس ليست ذلة ومهانة . ولم يصدر من ضعف النفس وصفرها ، يل هو ،ن آثار قوة النفس وشجاعتها واضدادها تصدر من نقصان النفس وخورها ، قدفهم النصب عن نفسه لايخرجه من كبر النفس في الواقع ، ولوفرض خروجه به منه في اعين جهلة الماس قبلا يبالي بذلك ، ويتذكر أن الاتصاف بالذلة والصفر عنب يعص اراذل البشر اولى من خزي يوم المحشر والاستمناح هند الله الملك الأكبر . وإنكان السبب خوفان يفوت منه شيء عا يحبه افليعلم ان مايحبه ويغضب لفقده اما ضروري لكل أحداء كالقوت والمسكن واللباس وصحة البادناء وهو الذي أشار اليه سيد الرسل . صلى الله عليه وآله وسلم . بأوله ! ه من أصبح آمنان سربه ، معافى في بدنه ، وله قوت يومه ، فكأنما خيرت له الدنيا يحدَّافيها » . أو غير متروري لأحد ، كالجاه والمتصب وقصول الإمسوال . أو ضروري ليعض الناس دون بعض ، كالكتاب للعالم ، وأدوات الصناعات لأربابها - ولا ريب أن كل ماليس من هنده الاقسام ضروريا فلا بليق أن يكون مجبوبا عند أهل البصيرة وذوى المروات ، أذ مالا يحتاج اليه الإنسان في العاجل لابد له من تركه في الأجل، فما بال العاقل الابحبه ويفضب لفقد. واذا علم ذلك لم يغضب على فقدهذا القسم البتة . واما ماهو ضرورى للكل او البعض، وانكان الغضب والحزن من نقده مقتضى الطبع لنندة الاحتياج اليه ، إلا أن العاقل إذا تأمل يجد أن مافقد عنه من الاشياء الطرورية ان المكن رده والوصول اليه يمكن ذلك بدون الفيظ والفضي ايضاً ، وان ثم يمكن لم يمكن لم يمكن مهمما أيضاً ، وعلى حال بعد التأمل بعلم أن الفضي لاثمرة له سوى تألم العاجل وعقوبة الآجل ، وحينئذ لايفضي ، وان غضب يدفعه عن نفسه بسهولة .

( الثَّاني عشر ) أن يعلم أن الله يحب منه ألا يفضب ، والحبيب يغتار أ ألبتة مايحب محبوبه ، فأن كان محباً لله فليطفى، شدة حبه له فهشبه .

( الثالث معر ) أن يتذكر في تبح صورته وحركاته منهد قطره ، بأن يتذكر صورة فيره وحركاته عند النصب .

( تتهيم )

اعلم أن بعض الممالجات المذكورة يقتضل تطع أسباب النصب وحسم مواده ، حتى لايبيج ولا يصدر ، وبعضها يكسر سورته أو يدنه اذا صدر وهاج ، ومن علاجه عند البيعاد الاستعادة من العيطان ، والجارس إن كان قائماً ، والاضطجاع أن كان جالساً ، والوضوء أو النسل بالماء البارد ، وأن كان غضيه على ذى رحم قليدن منه وليسه ، قان الرحم أذا مست سكنت ، كما ورد في الأخبار (١).

#### وصبل

( فعشيلة الحلم وكظم الغيظ )

قد عرفت أن الحلم هوطمأ نيئة النفس ، يحيث لايحركها النضب يسهوله ولايزهجه المكروه يسرعة , فهو العندالحقيقي للغضب ، لأنه المانع من حدوثه

<sup>(</sup>١) روى ذلك في الكاتي في باب النصب عن الباتر - عليه السلام - .

وبعد هيجانه لما كان كظم الغيظ عما يضعفه ويدفعه ، قمن هذه الحيثية يكون كظم الغيظ أيضاً صداً له ، فنحن نشير الىقضيلة الحلموشرافته ، ثم الىفوائد كظم الغيظ ومنافعه ، ليجتهد طالب أزالة الغضب في الانصاف بالاول فلا يحدث فيه أصلا ، وبالثاني ، فيدفعه عند هيجانه . فنقول أ

اما ( الحلم ) .. فهو اشرف الكمالات النفسية بعد العلم ، بلا ينفع العلم يدونه أصلاء ولذا كلما يمدح العلم أويسأل هنه يقارن به، قال رسول الله .. صلى الله هليه وآله وسلم ..:« أللهم اغنني بالعلم وزيني بألحلم » وقال ــ صلى الله عليه وآله وسلم - ﴿ وَ خَمَسَ مِنْ سَنِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿ وَهُو مِنْهَا الْخُلُمِ. وقال .. صلى أله عليه وآله وسلم ..: ﴿ أَيْتَمُوا الرقمة عند (لله » . قالوا : وماهى يارسول الله ؟؟ قال ؛ و تصل من قطعك ، وتعملي من حرمك ، وتحلم عمن جهل هليك » ، وقال ـ صلى الله هليه وآله وسلم : « أن الرجل المسلم ليدرك بالحُلُم درجة الصائم القائم » . وقال \_ صلى الشعليه وآله وسلم \_ ! « أن الله يحب الحي الحليم ، ويبغض الفاحش البذي » . وقال \_ صلى الله عليه وآله وسلم ــ : « ألاث من لم تكن فيه وأحدة منهن فلا تعتدوا يشيء من عمله : تقوى تحجزه عن معاصى الله ، وحلم يكف به السفيه ، وخلق يعيش به في الناس » . وقال ـ صلى الله عليه وأله وسلم ـاه إذا جمع الحلائق يوم القيامة نادي مناد ؛ ابن اهــل القصل ؟ فيقوم ناس \_ وهم يسج \_ فينطلقون صراعاً الى الجنة ، فتتلقاهم الملائكة فيقولون ؛ انانراكم سراعا الى الجنة ؟ فيقولون نحن اهل الفصل . فيقولون ؛ ماكان فضلكم ؟ فيقولون .كما اذا ظلمنا صبرتا واذا اسيىء الينا عفونا ، واذا جهل علينا حلمنا . فقال الهم : ادخلوا الجنة فنعم أجر العاملين».وقال ـ صلى ألله عليه وآله وسلم ـاه ما أعز الله بجهل قط ، ولا أذل بحلم قط » . وقال أمع المؤمنين عليه السلام: « ليس الحير أن يكثر ما لك وولدك ، ولكن المتم أن يكثر علمك ويعظم حلمك » ، وقال على بن الحسين 
عليهما السلام - ؛ « إنه ليعجبتي الرجل ان يدركه حلمه عند قعتبه » وقال 
الصادق عليه السلام - ؛ « كفى بالحلم ناصراً » وقال عليه السلام ؛ « واذا لم 
تكن حليماً فتحلم » . وقال عليه السلام ؛ « اذا وقع بين رجلين منازعة نزل 
ملكان ، فيقولان للسفيه منهما ؛ قلت وقلت وانت اهل لماقلت ، وستجرى بما 
قلت ، ويقولان للحليم منهما ؛ صبرت وحلمت سيفقر لك إن اتممت ذلك ، 
قال عليه السلام : قان رد الحليم عليه ارتفع الملكان » . وبعث عليه السلام 
غلاماً له في حاجة فأيطاً ، فخرج على اثره فوجده نائماً ، فجلس عند راسه 
يروحه حتى انتبه ، فقال له ؛ « يافلان ) واقه ماذلك لك ا تنام الليل والنهار 
لك الليل ولنا منك النهار » وقال الرضا - عليه السلام - ؛ « لايكون الرجل 
عايداً حتى يكون حليماً » ،

واما (كفلم الفيفل) - فهو وإن لم يبلغ مرتبة الحلم فضيلة وشرافة ، لأنه التحلم! اى تكلف الحلم ، إلا انه اذا واظب عليه حتى صار معتاداً تحدث بعد ذلك صفة الحلم الطبيعي بحيث لا يهيج الفيظ حتى يحتاج ال كفلمه ، ولذا قال رسول الله - صلى الله عليه واله وصلم - به إنما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم، فمن لم يكن حليماً بالعليم لا بدله من السعى في كفلم الفيظ عبد هيجانه ، حتى ثمضل له صفة الحلم ، وقد مدح الله سبحانه كاظمي الفيظ في عكم كتابه ، وتواترت الأخبار على شرافته وعظم اجره ، قال وسول الله - صلى الله عليمه وأله وسلم - نا « من كفلم غيظاً ولو شاء إن يمعنيه امضاء ، ملا الله قلبه يوم القيامة رضاً » (١) وقال - صلى الله عليه وآله وسلم - نا « ما جرع عبد جرعة اعظم اجراً من جرعة غيظ كغلمها ابتفاء وجهائه تعالى » : وقال - صلى الله عليه اعظم اجراً من جرعة غيظ كغلمها ابتفاء وجهائه تعالى » : وقال - صلى الله عليه وآله وسلم - ; « ان لجمنم باباً لا يدخله الا من شغى غيظه بمعمية الله تعالى» .

<sup>(</sup>١) روى الحديث الكاني في باب كظم الفيظ عن ابي عبدالله ـ عليه السلامـ

وقال \_ صلى الله عليه وآله وسلم ! « من كظم فيظا وهو يقدر على ان ينفذه دعاء الله يوم القيامة على رؤس الخلائق ، حتى يخير من اى الحور شاء » (١) وقال \_ صلى الله علي على وقال وسلم \_ : « مناحب السبيل (٢) الل الله تعالى جرعتان ا جرعة غيظ يردها بعلم وجرعة مصيبة يردها بعير » . وقال سيد الساجدين عليه السلام : « وما تجرعت جرعة احب الل منجرهة فيظلا اكاني بها صاحبها » . وقال الباقر \_ عليه السلام \_ : « من كظم فيظا وهو يقدر على المضائه ، حشا الله تعالى قلبه امناوايما نا يوم القيامة » . وقال \_ هليه السلام \_ لبعض ولده (٣) ا « يابنى ! مامن شى اقرله ينابك من جرعة فيظ عاقبتها عبر وما يسرانى ان في يذل نفسى حمر النعم » . وقال الصادق \_ عليه السلام \_ فيما الجرعة المنيظ لن صبح عليها . قان عظيم الأجر الهلاء . وما احب الله قوما الاابتلاهم » . وقال \_ هليه الدنيا والأخرة . وقدما الأابتلاهم » . وقال \_ هليه السلام \_ : « مامن عبد كظم فيظا الازاده الله و وجل \_ عزاً في الدنيا والآخرة . وقد قال الله \_ عر وجل \_ :

والكاظمين الْعَيْظ والمايين عَن الْمَارِ وَالله يُحبُ
 المحسنين (٤)

 <sup>(</sup>١) صححنا هذا الحديث على ماني البحار ( الجزء الثاني من المجلد ١٥ ـ
 ي باب الحلم) رواءعن جامع الأخبار للشيخ الجليل الحسن بن فعنل العابرسي
 وفيه اختلاف كثير عما في نسخ جامع السعادات.

 <sup>(</sup>٢)كذا وجدنا الحديث في البحارو الكافيونسخ جامع السعادات. و الظاهر
 ان الاصح ( السيل ) ،

 <sup>(</sup>٣) في الكاني في بابكظم الفيظ روي هذا الحديث هكذا . « عن ابي جعفر \_ عليه السلام \_ قال: قال لي ابي ؛ يا بنى ا مامن شىء . . » الى آخر الحديث فالقائل هو سيد الساجدين إلا الباقر \_ عليهما السلام \_ .

<sup>(</sup>٤) آل صران . الآية ١٣٤٤

واثايه الله مكان غيظه ذلك ع وقال ابو الحسن الاول عليه السلام - ; « اصبر عل اعداء النمم ، فانك لن تكاني من عسى الله فيك بأنعشل من ان تطبع الله فيه » ،

ومنهاا

#### الانتقبام

بمثل مافعل به ، او بالأزيد منه \_ وان كان عرما عنوط من الغريعة \_ وهو من نتائج النفني ، اذ كل انتقام ليس جائزاً ، قلا يجوز مقابلة الغيبة بالغيبة ، والفحش بالفحش ، والبهتان بالبهتان ، والسماية المالفلمة بمثلها، وهكذا في سائر المحرمات . قال سيد الرسل \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_ : « ان امرؤ عبيك بما فيك فلا تميره بما فيه ع . وقال \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_ : « المستبان شيطانان يتبائران » ، وقد ورد ؛ ان رجلاً شتم ابا بكر بحضرة النبي = صلى الله عليه وآله وسلم \_ وهو ساكت ، فلما ابتدأ لينتصر منه ، قام دسول الله عليه وآله وسلم \_ وهو ساكت ، فلما ابتدأ لينتصر منه ، قام دسول الله \_ ملى الله عليه وآله وسلم \_ وقال عناطبا له : « ان الملك منه ، قام دسول الله \_ ملى الله عليه وآله وسلم \_ وقال عناطبا له : « ان الملك في جلس فيه الفيطان » فلم اكن الأجلس فيه الفيطان » فلم اكن المعلى فيه الفيطان » .

فكل فعل او قول يصدر من شخص بالنبية الى فيره ظلما ، ان كان العفو عن الشرع قصاص وغرامة ، فيجب ألا يتمدى عنه ، وان كان العفو عن الجائر ايضا أفضلواولى واقرب الى الورع والتقوى ، وان لم يرد له بغصوصه من الشرع حكومة معينة ، وجب ان يقتصر في الانتقام وما يحصل به التشفى على ماليس فيه حرمة ولا كذب ، مثل أن يقابل الفحش والسدم وفيرهما من الاذايا التى لم يقدر لها في الشرع حكومة معينة ، يقوله ، اعاليل الحياه من الاذايا التى لم يقدر لها في الشرع حكومة معينة ، يقوله ، عاقليل الحياه وياسى الخلق ا وياصفيق الوجه ا ، وامثال ذلك ، اذا كان متصفا بها ومثل

قوله ؛ جزاك الله وانتقم منك ا ومن انت؟ وهل انت الا من يني فلان ؟ ومثل قوله : ياجاهل ا ويا احمق ا . وهذا ليس فيه كذب مطلقا ، اذ مامن احد الا وفيه جهل وحمق ، ( اما الإول ) فظاهر ، ( وأما الثاني ) فلما ورد من ان الناس كليم حمقي في ذات الله .

والدليل على جواز هذا القدر من الانتقام ، قول النبي صلى الله عليه وأله وسلم ـ « المستبان ماقالا فعل الباديء منهما حتى يعتدي المطلوم » (١). وقول الكاظم عليه السلام في رجلين يتسابان : « البادي، منهما اظلم، ووزر. ووزر صاحبه عليه مالم يتمد المظلوم » (٢) . وهما يدلان على جواز الانتصار لغير الباديء من دون وزو مألم يتمد ، ومعلوم أن المراد بالسب فيهما امثال الكلمات المذكورة دون الفحش والكلمات الكاذبة ، ولا ريب في أن الاقتصار على مجردماوردت به الرخصة بمدالهروع فيالجواب مشكل، ولعل السكوت عن أصل الجواب وحوالة الانتقام الى رب الارباب أيسر وأفضل. مالم يؤد الى فتور الحمية والغيرة ، إذ اكثر الناس لايقدر على متبط نفسه عنسد فور الغضب ، لاختلاف حالهم في حدوث الغضب وزواله . قال رسول الله ـ صلى الله عليمه وأله ـ i = ألا ان بني آدم خلقموا على طبقات شتى { منهم بطيء الغضب سريع التيء . ومنهم سريع النصب سريع التيء فتلك بثلك . ومنهم سريع الغصب بعلى القيء ، ومنهم بعلى الغصب يعلى الفيء . ألاوان شهرهم البطن الغضب السريسسع التيء ، وشرهم السريع الغضب البطيء التيء » وقد ورد في خبر آخر؟ ﴿ إِنَّ المؤمن سريع الْفَصْبُ سَرِيعِ الرَضَّا ، فهذه يُتلكُ

 <sup>(</sup>١) صححنا الحديث على ماني احياء العلوم ( ج٣ ص ١٠٦ ) وعلى نسختنا الحطية وفي المطبوعة : « حتى يعتذر الى المظلوم » .

 <sup>(</sup>٣) سححنا الحديث على ماني اصول الكاني في باب السفه وفي نسختنا الحطية
 والمطبرعة : « مالم يعتذر الى المظلوم » .

ثم طريق العلاج في ترك الا نتقام : ان يتنبه على سوء عاقبته في العاجل والأجل، وينذكر فوائد تركه ، ويعلم ان الحوالة الى المنتقم الحقيقي أحسن وأولى ، وان انتقامه أشد وأقوى ، ثم يتأمل في فوائد العفو وفضيلته ، كما بأتى :

#### وصل

( المثر )

صد الانتقام ( العفو ) ، وهو اسقاط ما يستحقه من قصاص او غرامة ، غفرقه عن الحُلم وكظم الغيظ ظاهر ، والآيات والاخيار في مدحه وحسته اكثر من أن تحصى ، قال الله تمالى سيحانه :

و خطر ألعفر وأمر بالعرف (١) وقال : وَلَيْهُ ثُوا وَلَيْهُ فَهُ حُوا \* (٣) وقال : \* وَانْ تُعَفِّسُوا أقربُ لِلتَّقُوىُ وَ(٣)

وقال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - أ « ثلاث والذي نفسي 
بوده أن كنت حالفاً لحلفت عليهن ! ما نقصت صدقة من مال فتصدتوا ،
ولا عفا رجل من مظلمة يبتغي بها وجه الله إلا زاده الله بها هزا يوم القيامة،
ولا فتح رجل هلى نفسه باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر » . وقال صلى
الله عليه وآله وسلم - ! « العفو لا يزيد العبد إلا عزاً ، فاعفوا يمو كم الله ».
وقال - صلى الله عليه وآله وسلم - لعقبة ! « ألا أخبرك بافعنل أخلاق إهل

<sup>(</sup>١) الاعراف، الآية : ١٩٩.

<sup>(</sup>٢) النور ، الآية : ٢٢ .

<sup>(</sup>٣) البقرة ، الآية : ٣٣٧ .

الدنيا والآخرة : تسلمن قطعك وتعطي من حرمك. وتعفو عمى ظلمك »(١) وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ : « قال موسى ! يا رب ! أى عبادك أعز عليك؟ قال: الذي أذا قدر عفى » ، وقال سيد الساجدين (ع) « اذا كان يوم القيامة ، جمع الله الاولين والآخرين في صعيد واحد ، ثم ينادي مناد ! أين أهل الفضل ؟ قال ! فيقوم عنى من الناس ، فتلقاهم الملائكة ، فيقولون وما قمنلكم ؟ فيقولون ؛ كما نصل من قطعنا ، ونعطي من حرمنا ، ونعفو عمن ظلمنا ، قال ! فيقال لهم : صدقتم ، ادخلوا الجنة » ، وقال الباقر (ع) ؛ «الندامة على العقوبة » ، وقال السادق (ع) ؛ «الندامة على العقوبة » ، وقال السادق (ع) ؛ «الندامة وقال ابر الحسن (ع) « من النديا والآخرة ؛ تعفو عمن ظلمك . . . الى آخر الحديث ، وقال ابر الحسن (ع) » من التقت فئنان قط إلا نصر أعظمهما عنواً » . وكفى للمفو فضلاً وشرافة أنه من أجمل الصفات الإلهية ، وقد يمدح اله تعالى به في المغو فضلاً وشرافة أنه من أجمل الصفات الإلهية ، وقد يمدح اله تعالى به في مقام المنصوع والتذلل ، قال سيد الساجدين (ع) ؛ أنك الذي سميت نفسك بالعفو ، فاعف عني » ، وقال (ع) ؛ « أنت الذي عفوه أعلى من هقابه » .

ومثيان

#### العنف

وهو الغلطة والغطاطة في الاقوال او الحركات ايمناً ، وهو من نتائج المنطب ، ولاريب النصب ، وضده ( الرقق ) ، أي اللين فيهما ، وهو من نتائج الحلم ، ولاريب في أن الغلطة في القول والفعل ينفر الطباع ويؤدي الى اختلال أمر المعاش والمعاد ، ولذلك نهى الله مبحانه \_ نبيه عنه في مقام الارشاد ، وقال :

 <sup>(</sup>١) في أصول الكاني في باب العقو : و ألا أدلكم على خير اخلاق الدنيا
 والآخرة تصل من قطعك . . . و الى آخر الحديث .

# ا وَلَسُو كُنْتَ فَظَا غَلِيسِظَ أَلْاَلُسِهِ لِأَنْفُضُّسُوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾ (١)

وروي من سلمان : وانه قال : إذا أراد الله تمالى هلاك عبد نزع منه الحياء ، فإذا نرع منه الحياء ، لم يلقه إلا خائناً خوناً ، وإذا كان خائاً عوناً نوعت منه الإمانة ، فإذا نزعت منه الامانة ، فإذا نزعت منه الامانة الإيقة إلافظاً فليظاً ، فإذا كان فظاً فليظاً ، فإذا نزعت منه ربقة الإيمان لم يلقه إلا شيطان ملمو ماء ، ويظهر من هذا الكلام إن من كان من أهل الناطة والفظاظة في الهيطان حقيقة ، فيجب على كل هاقل إن يجتنب عن ذلك كل الاجتناب ، ويقدم التروى على كل ما يصدر عنه من القول والفعل ، ليحافظ نفسه عن التعنف والفلفة فيه ، ويثد كر ما وود في فضيلة الرفق ، ويرتكبه في حركاته ، وأو بالتكاف ، الى إن يصبر ملكة ، وتزول عن نفسه آثار العنف بالكلية .

## وصل

#### ( نشيلة الرنق )

الاخبار في فيضيلة الرفق وقوائده أكثر من أن تعصى ، وتعن نهير الله شطر منها هنا ، قال رسول الله ـ سلى الله عليه وآله وسلم ـ : و لو كان الرفق خلقاً يرى ، ما كان فيما خلق الله شيء أحسن منه » . وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ ؛ و أن الرفق لم يوضع على شيء إلا زانه، ولا ينزع من شيء إلا شانه » . وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ ؛ و لكل شيء قفل ، وقفل إلا شانه » . وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ ؛ و لكل شيء قفل ، وقفل الايمان الرفق » . وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ ، و ان الله رقيق يحب

<sup>(</sup>١) أَلُ عمرانَ ، الأية : ١٥٩ .

الرقيق ، ويعطي على الرقق مالا يعطي على العنف » (١) وقال \_ صلى المتعليه وآله وسلم \_ : « ما اصطحب اثنان إلا كان أعظمهما أجراً واحبهما الى الله تعلى ، أرفقهما يصاحبه » وقال \_ صلى الله عليه وأله وسلم \_ : « الرققيمن، والحرق شؤم » ، وقال \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_ : « من كار \_ رقيقاً في امره فال ما يريده من الناس » وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم \_ : « اذا أحب الله اعليه ما الرفق » ، وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم \_ : « اذا أحب الله من الرفق اعطي حقله من خير الدنيا والآخرة ، ومن حرم حقله من الرفق حرم حقله من الدنيا والآخرة » وقال \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_ : « اذا أحب الله عبد أ اعطاء الرفق ، ومن يحرم الرفق يحرم الحقير كله »، وقال \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_ : « اندرون من يحرم على النار ؟ كل هين وقال \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_ : « الرفق نصف العيش » . وقال (ع) في الن حرى بينه و بين رجل من القوم كلام ! « ارفق بهم ، قان كفر احدكم في فضيه » ولا خير فيمن كان كفر احدكم في فضيه » ولا خير فيمن كان كفر وق غضيه » .

ثم التجربة شاهدة بان إمضاء الامور وانجاح المقاصد موقوق على الرفق والذين مع الحلائق، فكل ملك كان رفيقاً بجنده ورعيته انتظم إمره ودام ملكه، وان كان فظاً غليظاً الحتل امره وانفض الناس من حوله، وزال ملكه وسلطانه في اسرع زمان، وقس عليه غيره من طبقات الناس من العلماء والامراء وغيرهما، من ذوي المناصب الجليلة، وارباب المعاملة والمكاسبة، واصحاب الصنايم والحرف.

 <sup>(</sup>١) روى هذان الحديثان في اصول الكافي، في بأب الرفق ، عن أبي جمفر الباقر ـ. عليهما السلام ـ..

#### تكملة

( Ikeleta)

(المداراة) الريب من الرفق معنى ، لأنها ملائمة الناس ، وحسن صحبتهم ، واحتمال أذاهم ، وريما فرق بينهما باعتبار تحمل الاذى في المداراة دون الرفق ، وقد ورد في مدحها وفوائدها الدنبوية والإخروية اخبار كثيرة كقول النبي ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ : « المداراة نصف الإيمان» ، وقوله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ : « ثلاث من لم يكن فيه لم يتم عمله ؛ ورع يحجزه عن معاصي الله ، وخلق يداري به الناس، وحلم يرد به جهل الجاهل ، وقوله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ : « أمرني ربي بمداراة الماس كما أمرني بادا، الفرائض» ، وقول الباقر (ع) : « في الثوراة مكتوب ؛ فيما ناجى الله عن وجل ـ به موسى بن عمران (ع) : « في الثوراة مكتوب ؛ فيما ناجى الله عن وجل ـ به موسى بن عمران (ع) ؛ يا موسى ! اكتم مكتوم سري في سريرتك واظهر في علانيتك المداراة عني لعدوى وعدوك من خلقى . . . الى آخر واظهر في علانيتك المداراة عني لعدوى وعدوك من خلقى . . . الى آخر المديث » (۱) ، وقول السادق (ع) ؛ « جاء جبرتيل الى النبي (ص) فقال ؛ واعدد ا ربك يقر لك السلام ، ويقول : دار خلقي » . وقوله (ع) ؛ « ان

<sup>(</sup>١) وتمام الحديث في اصول الكاني في باب المداراة أ دولا تستسب في عندهم باظهار مكتوم سري ، فتشرك عدوي وعدوك في سبيه . قال في الوافى الولاتستسب في أي لا تطلب سبي ، فأن من لم يغيم السر يسب من تكلم به ، فتشرك ، أي تكون شريكا له ، لانك أنت الباعث له عليه .

<sup>(</sup>٢) مكذا في النسخة المطبوعة . وقي بعض تسخ الكافي المصححة و فا الفوا »، وفي بعضا و فالقوا » . كانه صيغة بجهول من الانفة بمعنى الاستنكاف ، اذا لم يأت الانفاء بمعنى النفي . وفي بعض النسخ ؛ فالقوا من الالقاء ، ولعله الاصح » .

باحسابهم يأس ، وان قوماً من غير قريش حسنت مداراتهم فالحقوا بالبيت الرفيع ، ، ، ثم قال: من كف بده عن الناس، فانما يكف عنهم بدأ واحدة ويكفون عنه أيدي كثيرة » .

ومثياً!

## سوء الخلق بالمثي الاخص

وهو التضهر، وانقباض الوجه، وسوء الكلام ، وامثال ذلك ، وهو ايضاً من نتائج النحس، وكما ان صده ـ اعني (حسن الخلق بالمهني الإخبار والمحسد وهو ان تلين جناحك ، وتعليب كلامك ، وتلتى أخاك ببشر حسن من نتائج الحلم ، واكثر ما يعلق سوء الخلق وحسنه في الإخبار يراد به هذا المهن ولا ديب في ان سوء الخلق عا يبعد صاحبه عن الخالق والخلق ، والتجربة شاهدة بان الطباع متنفرة عن كل سيء الحلق، ويكون دائماً اضحوكة للناس ولا ينفك لمعلة عن الحزن والألم ، ولذا قال الصادق (ع) أ م من ساء خلقه عذب نفسه » ، وقد يعتربه لأجله المشرر المغليم ، هذا كله مع سود عاقبته في الأخرة وأدائه في المداب الابدي ، ولذا ورد به الذم الشديد من المهريعة قال رسول الله حصل الله عليه وآله وسلم ـ ؛ « لما خلق الله الكفر قال ؛ اللهم قوني ، فقواء بحسن الحلق والسخاء . ولما خلق الله الكفر قال ؛ اللهم قوني ، فقواء بالبخل وسوء الخلق والسخاء . ولما خلق الله الكفر قال ؛ اللهم وسلم .. ؛ « أن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وهي سيئة الحلق تزدي جيرانها وسلم .. ؛ « أن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وهي سيئة الحلق تزدي جيرانها بلسانها . قال ؛ لا خير فيها 1 هي من أهل النار » . وعنه ـ صلى الله بلسانها . قال ؛ لا خير فيها 1 هي من أهل النار » . وعنه ـ صلى الله بلسانها . قال ؛ لا خير فيها 1 هي من أهل النار » . وعنه ـ صلى الله بلسانها . قال ؛ لا خير فيها 1 هي من أهل النار » . وعنه ـ صلى الله بلسانها . قال ؛ لا خير فيها 1 هي من أهل النار » . وعنه ـ صلى الله بلسانها . قال ؛ لا خير فيها 1 هي من أهل النار » . وعنه ـ صلى الله بلسانها . قال ؛ لا خير فيها 1 هي من أهل النار » . وعنه ـ صلى الله بلسانها . قال ؛ لا غير فيها 1 هي من أهل النار » . وعنه ـ صلى المنار المع من أهل النار » . وعنه ـ صلى الله بلسانها . قال ؛ لا غير فيها 1 هي من أهل النار » . وعنه ـ صلى المها المها و المها المنار » . وعنه ـ صلى الله بلسانها . قال ؛ لا غير فيها 1 هي من أهل النار » . وعنه ـ صلى المها المه

عليه وأله وسلم - « سوء الخلق يفد العمل كما يعمد الحل العمل (١) . وهنه . صلى الله عليه وآله وسلم - ن و ال العبد ليبلغ من سوء خلقه أسغل درك جهنم » . وعنه - صلى الله عليه وآله وسلم - ن و آبى الله لصاحب الخلق السيء بالتوية ، قبل فكيف ذاك يارسول الله الآقال ة و لامه أذا تأب من ذنب وقع في ذب أهظم منه » . وقال - صلى الله عليه وآله وسلم - ن و سوء الخلق ذنب لا يغفر » . وقال الامام جعفر بن عمد - عليهما السلام - ن و اذا المام خعفر بن عمد - عليهما السلام - ن و اذا المام منه . فابتلاء بالكبر و الجبروت ، فقسى قليه ، وساء خلقه ، وغلظ وجهه ، وظهر فحفه ، وقل حياؤه ، وكشف الله تمالى سره ، وركب المحارم ولم ينزع وظهر فحفه ، وقل حياؤه ، و كشف الله تمالى سره ، وركب المحارم ولم ينزع عنها ، ثم ركب معاصي الله ، و ابغض طاعته ، ووثب على الناس لا يشبح من الحسومات ، فاسألوا الله المافية واطلبوها منه » ، وقال بعض الاكابر ؛ « لثن يصحبني فاجر حسن الخلق أحب إلى من أن يصحبني عابد من الخلق » .

وطرق الملاج في إزالته إن يتذكر اولاً انه يفسد آخرته ودنياه ، ويجعله عقوناً عد الحالق والحاق ، فيعد نفسه لازالته ، ثم يقدم التروى والتفكر عند كل حركة وتكلم ، فيحفظ نفسه عنده ولو بالتحمل والتكلف من صدور سوء الحلق ، ويتذكر ما ورد في مدح حسن الحلق ألذي هو ضده حكما يأثي ويواظب حتى تزول على التدريج آثاره بالكلية .

#### وصل

( طرق اكتساب حسن الخلق)

قد عرفت ان عند هذه الرذيلة ( حسن الخلق بالمعني الاخص ) . قمر.

(١) روى هذا الحديث اصرا الكاني في باب سوء الخلق عن الصادق - حبيه
 السلام - ولكن جاء فيه « ليفسد العمل » بدل « يفسد العمل » .

معالجًا تها إن يواظب عليه حتى ترتفع آثارها بالكلية . واقوى البواعث على اكتسابه والمراظبة عليه ان يتذكر مايدل على شرافته ومدحه مقلا ونقلا : اماحكم العقل على مدحه فظاهر لايحتاج الى بيان ، واما النقل فالاخبار التي وردت به اكثر من ان تحصى ، ونحن نوود شطراً منها تذكرة لمن أراد ان يتذكر ، قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ : « ما يوضع في ميزان المرىء يوم القيامة أفضل من حسن الخلق، وقال أ ﴿ يَا بِنِي هَبِدُ الْمُطَّلِّبِ } { لَكُمْ لن تسعوا الناس باموالكم ، فالقوهم بطلاقة الوجة ، وحسن البشر » ، وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم - ; « أنَّ الله استخلص هذا الدين لنفسه ، ولا يصلح لدينكم إلا السخاه وحسن الحلق . ألا فزينوا دينكم بهما ٤ . وقال - صلى الله عليه وآله وسلم . ! ؛ حسن الحلق خلق الله الاعظم » . وقيل له صلى الله عليه وآله وسلم ـ: أي المؤمنين أفظلهم ايماءاً ؟ قال ﴿ و أحسنهم خلمًا α . وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ د أن أحبكم إلي واقريكم مني عجلساً يوم القيامة أحسنكم خلقاً ٣ . وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ ! « ثلاث من لم يكن فيه واحدة منهن فلا يعند بشيء من عمله : تقوى تعجزه من محارم الله وحلم يكف به السيئة ، وخلق يعيش به في الناس » . وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم \_ أ «أن الحُلق الحسن يميت الخطيئة، كما تميت الشمس الجليد(١) وقال \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_ : ﴿ أَنَا الْعَبِدُ لَيِّبَالُمْ يَحْدُنُ خَالَمُهُ عَظْيُمُ درجات الأخرة واشرف المنازل ، وانه يعتمف العبادة » . وقال ــ صلى الله عليه وآله وسلم ـ لأم حبيبة ؛ « أن حسن الخلق ذهب بخير الدنيا والأخرة

 <sup>(</sup>١) روى مذا الحديث في الكانى في باب حسن الحاق عن إبى عبد الله الصادق ـ عليه السلام ، وفي نهاية ابن الاثير : في الحديث : حسن الخلق يذبب الخطيئة كما تذبب الشمس الجليد » ، ويذبب بمعنى يدبث .

وقال لها .. بعد ما سألته أن المرآة يكون لها زوجان في الدنيا فتموت ويمونان ويدخلان الجنة لايهما هي ؟ \_ ; ﴿ انها لاحسنهما خلفاً ﴾ . وقال صلى الله عليه وآله وسلم .. : « أن حسن الخلق يبلغ بصاحبه درجة الصائم القائم » (١)، وقال صلى الله عليه وآله وسلم . : « أكثر ما يلج به امتى الجنة تقوى الله وحسن الخلق ، . وقال .. صلى الله عليه وآله وسلم .. ا د أفاضلكم أحسنكم إخلاقاً ، الموطون أكناماً (٣) الذين يألفون ويؤلفون » . وقال أمير المؤمنين (ع) : و المؤمن مألوف ، ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف ، ولا ريب فيان سيء الحُلق تتنفر هنه العلباع ، فلا يكون مألوفاً . وقال الامام ابوجمفر الياقر \_ عليهما السلام \_ : ه أن اكمل المؤمنين ايما تأاحسنهم خلقاً » ، وقال (ع) : و اتى رجل رسول الله ، فقال: يا رسول الله ! أوصني فكان فيما أوصاء ان قال ! ( الق اخاك يرجه منبسط ) » وقال السادق (ع) : «ما يقدم المؤمن على الله من وجل معمل بعد القرائض احب الى الله تعالى من ارس يسع الناس بخلقه ۽ وقال (ع) أو البر وحسن الحلق يعمر أن الديار ويزيدان في الإهماره ، وقال (ع) : و أن أله تبارك وتعالى ليعطي العبد من التواب على حسن الحلق كما يعملي المجاهد في سبيل الله يقدو عليه ويروح ۽ . وقال (ع)؛ ه ثلاث من أتى الله بواحدة منهن أوجب الله له الجنة ؛ الانفاق من اقتار ، والبشر لجميع العالم ، والانصاف من نفسه » ، وقال (ع); «صنايع المعروف وحسن البشر يكسبان المحبة ويدخلان الجنة ء والبخل وعبوس الوجه يبعدان من الله ويدخلان البار » .

<sup>(</sup>١) هذا الحديث مروي في الكاني في باب حسن الخلق عن ابي عبد الله حليه السلام - الموطؤن (٢) قال المبرد في الكامل ص٣ : دقوله حصلي الله عليه وآله وسلم - الموطؤن اكنافاً ، مثل ، وحقيقته : ان التوطئة هي التذليل والتمهيد ، . . فاراد القائل بقرله : موطأ الاكناف، ان ناحيته يتمكن فيها صاحبها غير مؤذى ولا ناب به موضعه

-- YEY ---

ومن تأمل في هذه الإخبار، ورجع الى الوجدان والتجربة ، وتذكر أحوال الموصوفين بسوء الخلق وحسنه ، يجد أن كل سىء الخلق بعيد من الله ومن رحمته ، والناس يبغضونه ويشمئزون منه ، ولذا يحرم من برهم وصلتهم ، وكل حسن الحلق محبوب عند الله وعند الناس ، فلا يزال محلا لرحمة الله وقيوضاته ، ومرجعاً للمؤمنين بايصال نفعه وخيره اليهم ، وانجاح مقاصده ومطالبه منهم ، ولذلك لم يبعث الله سبحانه نبياً إلا وأتم فيه هذه الفضيلة ، بل هي أفضل صفات المرسلين واشرف اعمال الصديقين ، ولذا قال الله تعالى المبيبه مثنياً عليه ومظهراً قعمته لديه ،

## " وَإِنَّاكَ لَعَلَىٰ خُلُقَ مِ مَظَيمٍ ، (١)

ولعظم شرافته بلغ رسول الله ملى الله عليه وآله وسلم من فيه ما يلغ من غايته ، وتمكن على ذروته ونهايته ، حتى ورد ؛ بينا رسول الله ملى الله عليه وآله منازت يوم جالس في المسجد ، اذ جاءت جارية لبعض الانصار وهو تائم (٢) فأ خذت بطرف ثوبه، فقام لها النبي (ص) فلم تقل شيئاً ولم يقل لها النبي (ص) شيئاً ، حتى فعلت ذلك ثلاث مرات ، فقام لها النبي (ص) في الرابعة ، وهي خلفه ، فاخذت هدية من ثوبه ثم رجعت ، فقال لها الناس: فعل أمل الله بك وفعل ا (٣) حيست رسول الله ثلاث مرات الا تقولين له شيئاً ولاهو يقول لك شيئاً ا ما كانت حاجتك اليه ؟ قالت ! ان لنا مريضاً فارسلني ولاهو يقول لك شيئاً ا ما كانت حاجتك اليه ؟ قالت ! ان لنا مريضاً فارسلني

<sup>(</sup>١) القلم ، الآية : ٤ .

 <sup>(</sup>٢) قال في البحار \_ ج١٥ في باب حسن الخلق ص٢٠٧ \_ ! « حال عن بعض الانسار» أي أن القائم هذا البحث صاحب الجارية لا النبي \_ صلى الله عليه و آله
 (٣) قال في البحار \_ في الموضع للتقدم \_ : « كتابة عن كثرة الدعاء عليها بايدًا ثما النبي \_ صلى الله عليه و آله \_ وهذا شائع في عرف المرب و المجم » .

أعلى لأخذ هدبه من ثوبة يستشفي (١) بها . فلما أردت أخذها رأني فقام ، استحييت الأأخذها وهو يراني، واكره الله استأمره في أخذها ، فاخذتها »(٢). ومثها أ

#### الخفد

وقد هرفت انه اضمار المداوة في القلب ، وهو من ثمرة النصب ، لأن النصب اذا لرم كظمه لمجز عن التعني في الحال، رجع الى الباطن واحتقن فيه فسار حقداً ، وهو من المهلكات المطيعة ، وقد قال رسول الله ، صلى الله عليه وآله وسلم .. : « المؤمن ليس بحقود » ، والغالب ان الحقد يلزمه من الأفات الحسد ، والمبحرة ، والانقطاع عن المحقود ، وايذاؤه بالضرب، والتكلم فيه بما لا يحل : من الكذب، والفيبة ، والبهتان ، وافعاء السر ، وهتك الستره واظهار المهوب ، والعماتة بما يصيبه من البلاء والسرور به ، والانبساط بظهود عثراته وهفواته ، والمحاكات بالاستهزاء والسخرية ، والإعراض عنه استصفاراً له ، ومنع حقوقه من دين أو رد مظلمة أو صلة وحم ، وكل استمغاراً له ، ومنع حقوقه من دين أو رد مظلمة أو صلة وحم ، وكل المتعنز عن الأفات المذكورة ، ولا يرتكب لأجله ما يعصى الله به ، ولكن يستثقله والباطن ، ولا ينتهى قلبه عن بغضه ،

 <sup>(</sup>١) قال في البحار - في الموضع المذكور ص ٢٠٨ - : « في يعض النسخ - بل اكثرها - : ليستشفى » .

<sup>(</sup>٢) صححنا الحديث على اصول الكافي في باب حسن الخلق ، وفي نسخ جامع السعادات اختلاف كثير عما اثبتناه ، وقد جاه في اصول الكافي في صدر الحديث : وقال ابرعبد الله عليه السلام ... با بحر حسن الخلق يسر ... ثم قال: ألا اخير ك بحديث ماهو في يدى أحد من اهل المدينة ؟ قلت بلى اقال البينا رسول الله ... الى آخر الحديث » .

وهو ايضاً من الامراض المؤلمة للنفس ، المانعة لها من القرب الي الله والوصول الى الملأ الاعلى ، ويعنع صاحبه عما ينبغي أن يصدر عنه بالنسبة الى أهل الايمان ، من الهماشة والرفق والتواضع والقيام بحوائجهم والمهالسة معهم والرغية الى إعانتهم ومواساتهم . . . وقير ذلك . وهذا كله عا ينقص درجته في الدين ، ويحول بينه وبين مرافقة المقربين .

ولما كانت حقيقته حبارة من المداوة الباطنة ، فجيميح الاخبار الواودة في ذم المعاداة تدل على ذميه ، كقول النبي مسلى الله عليه وآله وسلم ما دما كان جبرائيل بأنيني (لا قال: با عمد ا انتى شعناء الرجال وعداوتهم ، وقوله مسلى الله عليه وآله وسلم ما داه ما عبد إلى جبرائيل قط في شيء ما عبد المي في معاداة الرجال ، وقول السادق (ع) ؛ ومن زرع العداوة حصد ما بدر ، ، وقس عليها غيرها ،

وطريق الملاج في إزالته ; ان يئذكر ان هذه المداوة الباطنة تؤلمه في الماجل، إذ الحقود المسكين لا يخلو هن التألم والهم لحظة ، ويعذبه في الأجل ومع ذلك لا يعتر المحقود أصلاً ، والماقل لا يدوم على حالة تكون معترة المسهونا فعة لمدوه ، وبعد هذا النذكر ، فليجتهد في ان يعامله معاملة احبائه، من مصاحبته بالانبساط والرفق ، والقيام بحوائجه ، وغير ذلك ، بل يخصه بزيادة البر والاحسان ، بحاهدة للنفس وارفاماً للفيطان ، ولا بزال يكرر ذلك حتى ترتفع عن نفسه آثار هذه الرذيلة بالكلية ، ثم لما كار المقد عبارة من المداوة الباطنة ، وحقيقتها اصمار الشر وكراهة الخير أن يعاديه، نفده (النصيحة) التي هي قصد الخير وكراهة الشر ، لا المحبة مدكما يترامى في بادى الرأي ما إذا هي ضد الكراهة دون المداوة مكما يأتي في عله مدفعن معالجات الرأي ما يتذكر فوائد النصيحة ومدحها مكما يأتي في عله مدفعن معالجات الحقد ان يتذكر فوائد النصيحة ومدحها مكما يأتي ما يعين على إزائته ،

ومثيا ا

#### العداوة الظاهرة

وهي من لوازم الحقد ، لأنه اذا قوى قوة لا يقدر معها على المجاملة أظهر العداوة بالمكاشفة ، والأخبار الواردة في ذمها كثيرة ، وقد تقدم بعضها . وعلاجها كما تقدم في الحقد ، وعدها النصيحة الظاهرة ، أعني فعلية الحتي والسلاح لا مجرد قصدهما ، فليكلف نفسه عليها ، حتى تصبي ملكة له ويزيل عدما .

وعتهاج

## الضرب والفحش واللعن والطعن

وهذه ناشئة غالباً عن العداوة والحقد ، وربما صدرت من مجرد الغصب وسوء الحدق ، وربما صدر الفحش من الاهتياد الحاصل من خالطة الفساق ، وربما كان الباحث في بعض أفرادها حب المال وفقده المدود من رذا تُل قوة الشهوة ، إلا أن الفاعل المباشر لهذه الامور هي القوة الفصنبية ، أو النفس لهيجأن قوة الفضب وان كان الهيجان حاصلاً بوساطة فعل قوة الشهوة ، وعلى أي تقدير يكون من رذا تل القوة الفضبية على قاعدتنا ، ولذا أدرجناها تحتيا فقيل .

ثم لا ربب في كون هذه الامور مذمومة محرمة في الشريعة ، موجية لحبط الأعمال وخسران المال ، وجميع ما يدل على ذم الايذاء والامترار يدل على ذمها ، لكونها بعض أفرادهما ، والعقل والشرع متطابقان على شدة تميح كل واحد منها بخصوصه وابيجابه للهلاك! اما ( الضرب ) \_ قلأته لا ربب في أن ضرب مسلم بلا داع شرعي بما يقبحه كل عاقل ، ويذمه جميع طوائف العالم ، حتى نفاة الإدبان ، والاخبار الواردة في ذمه كثيرة ، وفي عدة منها : وأن من ضرب رجلاً موطاً لضربه الله سوطاً من النار » .

واما (القحش والسب وبذاءة اللمان) .. قلا ريب في كونه صادراً عن خياثة النفس ، قال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - : وليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ، ولا الفاحش ولا البذي ٤ . وقال . صلى الله عليه وآله وسلم. ؛ « إياكم والفحش ، قان الله لا يحب الفحش والتفحش » . وقال صلى الله عليه وآله وسلم . : و الجنة حرام على كل فاحش أن يدخلها » . وقال .. صلى الله عليه وآله وسلم .. إ د أن الفحش والتفحش ليساً من الاسلام في شيء .. وقال. صلى الله عليه وآله وسلم . : « البداء والبيان شعبتان من شعب النفاق » وروي ؛ أن المراد بالبيان ؛ كشف ما لا يجوز كشفه . وقال .. صلى الله عليه وآله وسلم ــ ؛ « أربعة يؤذون أهل النار على ما يهم من الآذي ۽ ٠٠٠ وعد منهم : رجلاً يسيل أوء قيحاً ، وهو منكان في الدنيا فاحداً . وقال \_ صلى الله عليه وآله وسلم - : « لاتسبوا الناس فتكسبوا العداوة منهم » (1) . وقال .. صلى الله عليه وآله وسلم ـ i a إن الله حرم الجنة على كل فعاش يذى قليل الحياء لا يبائي ما قال ولا ما قيل له ، فانك إن فتشته لم تجده إلا لفية (٢) او شرك شيطان » . وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ : « اذا رأيتم الرجل لايباني ما قال ولا ما قبل فيه فأنه \_ لغية أو شرك شيطان x . وقال \_ صلى الله عليه وآله وسلم .. : « أن الله ليبغض الفاحش البذي والسائل الملحف ». وقال

<sup>(</sup>١) وفي يعض نسخ الكاني في باب السياب : ( بينهم ) بدل ( منهم ) .

 <sup>(</sup>٢) قال في الفاحرس في مادة (غوى): « ولد غية \_ ويكسر \_ أى زنبة \_ فيكون معنى ( لغية ) أى ( لزئية ) .

- صلى الله عليه وآله وسلم - : « إن من شرار عباد الله من تكره بجالسته لفحشه » . وقال مبلى الله عليه وآله وسلم - : « سباب المؤمن فسوق ، وقتاله كنر ، وأكل لحمه معصية ، وحرمة مأله كحرمة دمه » . وقال - صلى الله عليه وآله وسلم - : « سباب المؤمن كالمشرف على الهاكلة » . وقال - صلى الله عليه وآله وسلم - : « شر الناس عند الله تمالى يوم القيامة الذين يكرمون اتقاء شرهم » . وقال - صلى الله عليه وآله وسلم - : « المتسابان شيطانان متماديان ومتهانران » . وقال السابان شيطانان متماديان فيه أن يكون أساساً لا يبائي ما (١) قال ولا ما (١) قيل قيه » . وقال (ع) : « من خلامات شرك الشيطان الذي لايشك فيه أن يكون أساساً لا يبائي ما (١) قال ولا ما (١) قيل قيه » . وقال (ع) : « فيه أن يكون أساساً لا يبائي ما (١) قال ولا ما (١) قيل قيه » . وقال (ع) : ومن الناس السانه » . وقال أ « ان أ يفض خلق الله تمائى عبد انقى الناس السانه » . ووزر صاحبه عليه مائم يتمد المظلوم » (٢) .

( تنبيه ) اعلم ان حقيقة الفحش هو التعبير عن الأمور المستقيحة بالعبارة الصريحة، ويجري أكثر ذلك في الفاظ الوقاع وآلاته وما يتعلق بهما فأن لأهل الفساد عبارات صريحة فاحشة يستعملونها فيه ، وأهل الصلاح يتحاشون من التعرض لها ، بل يكنون عنها ويعبرون عنها بالرموز ، قال بعض الصحابة في هان الله حي كريم يعف ويكني ، كن باللمس عن الجماع». فالمس والدخول ، والصحبة ، كنايات عن الوقاع ، وليست بقاحهة فالمن عبارات فاحشة يستقبح ذكرها ، وليس هسدة ا يختص بالوقاع ، بل

<sup>(</sup>١) وفي يعض نسخ الكافي في باب البذاء ( بما ) في الموضعين ـ

 <sup>(</sup>٢) قد مصى في الصفحة ( ٣٠٠ ) تصحيح الحديث على ما في اصول الكافي
 في باب السفه ، فصححناه هذا أيضاً .

الكناية بقضاء الحاجة هن النبول والنفوط أولى من لفظة النفوط والخراء وغيرهما ، وكذا النعبير عن المرآذ ، فهذا أيضاً عا يخفى ويستحبي منه ، فلا ينبغي ان تذكر ألفاظه الصريحة باللسان ، بل يكنى عنها ، فلا يقال ؛ قالت زوجك أو أمرأتك ، بل يقال آ قبل في الحجرة ، أو قبل من وراه الستر ، وقالت أم الاولاد ، وأمثال ذلك ، وكذلك من به هيوب يستحي منها ، فلا ينبغي أن يعبر منها بصريح لفظها ، كالبرس ، والقرح ، والبطان ، وأمثال ذلك بل يكنى عنها بعبارات فير صريحة ، مثل المارض الذي عرض وما يجرى بحراه ، إذ التصريح بجميح ذلك داخل في الفحش .

ثم ألفاظ الفحش لا ربيه \_ حينئذ \_ في حكونها محظورة باسرها مذمومة ، وأن كانبعشها أفحش من يعض ، فيكون أثمه أشد ، سواه استعمل في المفتم والإيذاء أو لايستعمل فيه ، بل في المزاح والبزل وفيرهما ، وحيئئذ لما كانت هذه العبارات متفاوتة في الفحش بعضها أفحش من بعض ، وربعا المحتلف بعادة البلاد ، فيكون بعضها مكروها وبعضها محظوراً ، فأن من قال لغيره مزاحاً أو اعتباداً حاصلاً من عالطة القساق : ( قرج امرأتك ضيق أم لا ؟ ) لارب في كونه فحشا محرماً مذموماً ، مع أنه لم يستعمل في العتم ، وبالجملة ؛ أوائل هذه العبارات مكروهة وأواخرها محظورة ، وبينهما درجات وبالجملة ؛ أوائل هذه العبارات مكروهة وأواخرها محظورة ، وبينهما درجات فتردد بين الكراهة والحرمة .

وأما (اللعن) - فلا ريب في كونه مذموماً ، لأنه هبارة عن الطرد والابعاد من الله تعالى ، وهذا غير جائز إلا على من اتصف بصفة تبعده بنص الشريعة ، وقد ورد عليه الذم الشديد في الاخبار ، قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ : « المؤمن ليس بلعان » ، وعن الباقر (ع) قال : « خطب رسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ الناس ، فقال ؛ ألا أخبركم بشراركم ؟ قالوا

بلى بارسول الله إقال : الذى يستع رفده ، ويعترب عبده ، ويتردد وحده ، فظنوا إن الله لم يخلق خلقا هو شر من ذلك ، ثم قال ! الا اخبركم بمن هو شر من ذلك ، ثم قال ! الا اخبركم بمن هو شر من ذلك ؟ قالوا : بللى بارسول الله إقال المفتحش اللمان الدفى إذا ذكر عنده المؤمنون لعنهم ، وإذا ذكروه لعنوه » ، وقال الباقر عليه السلام؛ و إن اللعنة إذا خرجت من قمصاحبها ترددت بينهما قان وجدت مساغا والا رجعت الى صاحبها » ،

ثم لما كان اللمن هو الحكم بالبعد او طاب الابعاد من الله . (والاول) فيب لايطلع عليه الا الله . (والثاني) لا يجوز إلا على من اتصف يصغة تبعده منه ، فينبنى الا يلمن احداً الا من جوز صاحب الشرع لمنه ، والمجوز من الشرع انما هو اللمن على الكافرين والطالمين والفاسقين ، كما ورد في القران ولا ريب في جواز ذلك بالوصف الاعم . كقولك : لعنة الله على الكافرين ، أو بوصف يخص بعض الاصناف . كقولك ! لعنة الله على اليهود والنصارى، والحق جواز اللمن على شخص معين علم اتصافه بصفة الكفر أو الطلم او الفسق . ( وما قيل ) من عدم جواز ذلك إلا على من يثبت لمنه من الشرع كفرهون وابي جهل . لان كل شخص معين كان على أحدى الصفات الثلاثة ربما رجم عنها ، فيموت مسلماً أو نائباً ، فيكون مقرباً عند الله لامبعداً عنه ( كلام ينبغي ) أن يعلوى ولا يروى ، إذا المستفاد من كلام الله تمالى وكلام وصوله ـ صلى الهماية واله وسلم ـ وكلام أشتنا الراشدين المجوز نسبته الى وسوله ـ صلى الهمادات واترب الشيات ، قال الله سبحانه !

أُولَتَـــكَ عَلَيْهِمْ لَعْنــهُ اللهِ وَٱلْمَلاثكَــة وَٱلْمَالاثكَــة وَٱلْمَالسَ

أَجْمَعِينَ (1) , وقال : ﴿ الْنَبِسِكَ يَلْعَنَهُمُ أَنَّهُ وَيَلَعَنَهُمُ اللهُ وَيَلَعَنَهُمُ اللهُ

وقال التي .. صلى الله عليه وآله وسلم .. : « لعن الله الكاذب ولو كان مازحاً ٤ . وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ في جواب ابي سفيان حين هجاء بألف بيت، واللهم إنى الأحسن الشعر والإيتبقى لى ، اللهم العنه يكل حرف الف لعنة » . وقد لعن امير المؤمنين عليه السلام جماعة . وروى انه كان يقنت في السلاة المفروطة بلمن معاوية وعمرو بن العاص وابي موسى الاشعري وابي افور الاسلمي ، مع أنه إجلم الناس وأشدهم صفحاً عمل يسوء به ، فلولا أنه كان يرى لعنهم من الطاعات لما يتخبر محله في الصلوات المقروطات. وروى الشيخ الطوسي : « أن الصادق عليه السلام كان يتصرف من الصلاة بلمن اربعة رجال » .ومن نظر للماوقع للحسن عليه السلام مع معاوية واصحابه وكيف لعنهم ، وتتبع ماورد من الائمة في السكاني وفسيره من كتب الإخبار والأدعية في لعنهم من يستحق اللعن من رؤساء الطلال والتصريح باسمائهم يملم أن ذلك من شعائر السدين ، بحيث لايمتريه شك ومرية . وما ورد من قوله .. عليه السلام .. « لا تكونوا لمانين » ، ومثله ، نبي من اللمن على قبير المستحقين ، وما روى ؛ أن أمِير المؤمنين \_ عليه السلام \_ نهى عن لدن العسل الشام ، قان صح ، قلمله كان يرجو اسلامهم ورجوعهم اليه ، كما هو شأن الرئيس المشفق على الرهية .

<sup>(</sup>١) البقرة ، الآية : ١٦١ . (٣) البقرة ، الآية : ١٥٩

بانسافه باحدى الصفات الموجبة له . ويتبغي ألا يحكم بانسافه يهى منها بمجرد الغان والتخدين ، اذ لا يجوز أن يرم مسلم يكفر وفسق من فسيد تحقيق ، قال رسول أقال صلى الله عليه وآله وسلم . : « لا يرم رجل رجلا بالكفر فلا يرميه بالفسق آلا ارتد عليه أن لم يكن كذلك » .

ثم اللمن على الأموات اشدوزراً واعظم اثماً ، لقول النبي .. صلى الله عليه والهوسلم .. : « لا تسبوا الأموات ، فانهم قد افضوا لل ماقدموا » . ولا ينبغي ان يلمن الجماد والحيوان ايضا ، لماروى : « انه مالمن احد الارض الا قالمه: اللمن على اعسانا لله » ، وما روى ! « ان النبي .. صلى الله عليه واله وسلم انكر على امراة امنت ناقة ، وعلى رجل لمن يميراً » ، ثم الدعاء على المسلم بالفر قريب من اللمن عليه .. فلا يتبغي ارتكابه ولو على الظالم ، الا اذا اضطر اليه لشره واضراره ، وقد ورد ان المظلوم ليدعو على الظالم حتى يكافيه ثم يبقى للظالم عنده فضيات يوم القيامة ، وقال على بن المسين .. عليهما الدلام . « ان الملائكة اذا سمعواً المؤمن يذكر اخاه بالسوء ويدعو عليه قالوا ; بئس الاخ انت لاخيك ا كف ايها المستر على ذنويه وعورته ، واربع على نفسك ، واحمد الله الذي ستر عليك ا (۱)

ثم ضد ذلك ما عنى الدعاء للاخ المسلم بما يحب لنفسه من احب العالمات واقرب القربات وونوائده اكثر من ان تحصى ، بل هند التحقيق دعاؤك له دعاء لنفسك ، قال رسول الله مسلى الله عليه وآله وسلم ما دا والما الرجل لاخيه في ظهر النبيب قال الملك : ولك مثل ذلك » . وقال مسلى الله عليه وآله وسلم ما ديا الملك : ولك مثل ذلك » . وقال مسلى الله عليه وآله وسلم ما د عستجاب لله في نفسه » ، وقال على بن الحديث معليهما السلام ما د النب الملائكة اذا

<sup>(</sup>١) هذه الرواية من تتمة الرواية الآتية عن على بن الحسين عليهما السلام

سمعوا المؤمن يدعو لأخيه المؤمن يظهر النيب أو يذكره ينعير ، قالوا : تعم الأخ انت لأخيك ا تدعو له بالخير وهو غائب عنك ، وتذكره بالخير . قد أعطاك الله ـ عز وجل ـ مثلي ما سألت له ، واثنى عليك مثلي ما اثنيت عليه ولك الفضل عليه » ومثله ورد عن الباقر ـ عليه السلام ـ أيضاً . والإخبار في فضيلة الدعاء للاخوان اكثر من أن تحصى ، واى كرامة اعظم لك من أن تصل منك الى المؤمن وهو تحت اطباق الثرى هدايا الاستنفار والادعية ، وهل تدرى كيف تسر دوجه منك بهذا العمل ؟ فان اهله يقسمون ميراثه ويتعمون بما خلف، وانت متفرد بحز نك تدعو له في ظلمة الليل ، وقد قال رسول الله ـ صلى الله عليه وأله وسلم ـ : « مثل الميت في قبره مثل المغريق يتملق بكل شيء ، يننظر دعوة من ولد أو والد أو أخ اوقريب ، وانه ليدخل يتملق بكل شيء ، يننظر دعوة من ولد أو والد أو أخ اوقريب ، وانه ليدخل على قبور الأموات من دعاء الأحياء من الأنوار مثل الجبال ، وهو للاموات بمنور الأموات من دعاء الأحياء من الأنوار مثل الجبال ، وهو للاموات من نور ، فيقول ! هذه هدية لك من عند أخيك قلان ، من عند قريبك قلان من عند قريبك قلان ، من عند قريبك قلان فيفرح كما يفرح الحى بالهدية (۱) .

وأما (الطعن) ـ فهو ايضاً من ذمائم الافعال ، ويورث العدر في الدنيا والعذاب في الاخرى ـ قال الباقر ـ عليه السلام ـ : • (ياكم والطعن على المؤمنين » . وقال ـ عليه السلام ـ : • ما من انسان يطعن في عين مؤمن إلا مات شر ميتة ، وكان قمناً ألا يرجع الى خير » .

وأعلم أن هذه الأمور ـ اعني الفحش واللمن والطمن وأمثالها عا يأتى

<sup>(</sup>١) هذا الكلام من بعد الجديث الذي وضعناه بين قوسين رواه في احياه العلوم- ج٢ ص ١٦٤ - عن بعض السلف ، و بمضمونه احاديث مروية عن ال البيت (ع) ، روى منها في الوسائل في ابواب الاحتضار من كتاب الطهارة ( باب استحباب انصلاة عن الميت والصوم والحج ) .

ني موضعه : من الغيبة ، والكذب ، والبهتان ، والاستهزاء ، والمزاح ، والمتوض في الباطل ، والتكلم بالفضول وما لايعني : من آهات اللسان ، وبأتى أن لجميع أهات اللسان ضداً عاماً هو الصمت ، ويأتى بيان فضيلته وكثرة فوائده ، ويأتى أيضاً ما يدل بعمومه على ذم جميع آفات اللسان ، اعني ما ورد في ذم اللسان ، وكون شره أعظم من شر سائر الأعضاء ، فانه بعمومه يدل على ذم هذه الأمور ،

ومنها .. أي ومن رذائل القوة الغضبية .. :

## العجب

وهو استعظام نفسه لأجل ما يرى لها من صفة كمال ، سواء كانت إه تلك الصفة في الواقع أم لا ، وسواء كانت صفة بكمال في نفس الأمر ام لا ، وقيل ! « هو اعظام النعمة والركون اليها مع نسيان إضافتها الى المنعم » وهو قريب عا ذكر ، ولايعتبر في مفهومه رؤية نفسه فوق الغير في هذا الكمال وهذه النعمة ، ويذلك يعتاز عن الكبر ، أذ الكبر هو أن يرى لنفسه مزية على غيره في صفة كمال ، وبمبارة أخرى هو الاسترواح والركون الى رؤية النفس فوق المتكبر عليه ، فالسكبر يستدعى متكبراً عليه ومتكبراً به ،

والعجب لايستدعى فير المعجب ، بل لو لم يخلق الانسان إلا وحده تعدور أن يكون معجباً ، ولايتصور أن يكون متكبراً ، إلا أن يكون مع غيره وهو يرى نفسه فرق ذلك الفير في صفة الكمال ولايكفى أن يستمظم نفسه ليكرن متكبراً ، قانه قد يستمظم نفسه ، ولكن يرى في غيره اعظم من نفسه أو مثل نفسه فلا يتكبر عليه ، فهو معجب وليس متكبراً ولا يكفى أن يستحقر فيره ، فانه مع ذلك لو رأى نفسه أحقر أو رأى فهره مثل

نفسه لم یکن متکیراً ، یل المتکیر هو آن پری لنفسه مرتبة ولفیره مرتبة، ثم یری مرتبة نفسه قوق مرتبة غیره

والحاصل : أن العجب بجرد إعظام النفس لأجل كمال أو نعمة ، وإعظام نفس الكمال والنعمة مع الركون ونسيان إصافتهما الى الله ، قان لم يكن معه ركون وكان خاتفاً على زوال النعمة معفقاً على تكدرها أو سليها بالمرة ، أو كان فرح بها من حيث أنها من الله من دون إضافتها الى نفسه لم يكن معجباً، قالمعجب ألا يكون خاتفاً عليها، بل يكون قرحاً بها معلمتناً اليها ، فيكون قرحه بها من حيث انها صفة كمال منسوبة اليه ، لامن حيث انها عطية منسوبة الله ، المن حيث انها عطية منسوبة الله تعالى ، وعهما غلب على قلبه أنها نعمة من الله مهما شاء سليها زال العجب.

ثم لو انعناف الى الموب - أى قلب على نفس المعوب - أن له عند الله حمّا ، وانه منه بمكان ، واستبعد ان يجري عليه مكروه ، وكان متوقعاً منه كرامة لعمله ، سمى ذلك (ادلالا) بالعمل ، فكأنه يرى لنفسه على الله دالة فهو وراء العجب وقوقه إذ كل مدل معجب ، ورب معجب لا يكون مدلا ، إذ المجب جمرد الاستعظام ونسيان الاضافة الى الله من دون توقع جزاء على همله ، والادلال يعتبر فيه توقع الجزاء بعمله ، إذ المدل يتوقع إجابة دعوته ويستنكر ردها بياطنه ويتعجب منه ، قالادلال عجب مع شيء زائد .

وعلى هذا ، قمن أعطى فيره شيئاً ، قان استعظمه ومن هليه كان معجباً ،
وان استخدمه مع ذلك أو اقترح عليه الاقتراحات واستبعد تنحلفه عن قيناه
حقوقه كان مدلاعليه وكما ان المجب قديكون عايراه صفة كمال وليس كذلك
العجب بالعمل قديكون بعمل هو عظيء فيه ويراه حسناً ، كما قال سبحانه إ

﴿ أَ أَمْنَ زُبِّنَ لَهُ صُوءً كَمَلِهِ مَرَّآهُ حَسَنًا ﴾ ﴿ 15

 <sup>(</sup>١) الفاطر، الآية : ٨.

وقال ابو الحسن - عليها السلام - : « المجب درجات ؛ ومنها أن يزين للمهد سوء عمله فيراه حسناً فيعجبه ويحسب انه يحسن صنعاً - ومنها ان يؤمن العبد بربه ، فيمن على الله - عز وجل - وقه عليه فيه المن » .

### فصل

#### ( ئم النجب )

العجب من المهلكات المظيمة وأرذل الملكات الدميمة ، قال رسول الله \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_ : ﴿ ثلاث مهلكات : شبع مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرد بنفسه » . وقال \_ صلى الله عليه وآله وصلم \_ : « إذا رأيت شعاً مطاعاً ، وهوى متبعاً ، وإعجاب كل ذي رأى برأيه ، فعليك نفسك». وقال \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_ : « أو لم تذنيرا لخشيت عليكم مأهو اكبر من ذلك ؛ المجب العجب ع - وقال \_ صلى الله عليه وآله وصلم \_ ، « بيشما موسى (ع) جالس (١) ، إذ اقبل عليه ايليس وعليه برنس ذو ألوان ، قلما دنيمته خلع البرنس، وقام الي موسى (ع) فسلم عليه ، فقال لهموسي؛ من أنت ؟ فقال ؛ إنا الليس ، قال أنت ؛ فلاقرب الله دارك ، قال ؛ إني المآ جشت لأسلم عليك لمكانك من الله ، فقال له موسى (ع) ; فما هذا اللبرنس قال: به اختطف قلوب بق أدم ، فقال موسى : فأخبر ني بالذنب الذي اذا أذنبه ابنآدم استحوذت عليه ، قال: اذا اعجبته نفسه واستكثر عمله وصغر في عينه ذنبه » . وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ ! د قال الله ـ عز وجل ـ يا داود ا بشر المذنبين والدر الصديقين ، قال ! كيف ابشر المذنبين وانذر المنديقين؟ قال ! بشر المذنبين اتى اقبل الثربة وأعفو عن الذنب ، والذر الصديقين ألا يمجيرا باعمالهم ، مأنه ليس عبد انصيه للحساب إلا ملك ». (١) وني بعض نسخ الكافي في باب المجب هكذا ! ( جالساً ) ـ بالنصب ـ

وقال الباقر (ع) أ « دخل رجلان المسجد ، احدهما عابد والآخر فاستى . فغرجا من المسجد والفاسق صديق والعابد عاسق ، وذلك انه يدخل العابد المسجد مدلا بعبادته يدل بها ، فتكون فكرته في ذلك ، وتكون فكرة العاسق في الندم على فسقه ، ويستغفر الله عا صنع من الذنوب » ، وقال الصادق (ع) « إن الله علم أن الذنب خير للمؤمن من العجب ، ولولا ذلك ما أيتلى مؤمناً يذنب ابدأ » ، وقال (ع) : « من دخله العجب علك » . وقال ( ع ) : « ان الرجل ليذنب قيندم عليه ، ويعمل العمل فيسره ذلك ، فيتراخى عن حاله تلك ، فلأن يكون على حاله تلك خير الدعا دخل فيه». وقال (ع): « اتى عالم ما بدأ نقال له : كيف صلاتك؟ نقال : مثل بسأل من صلاته وا ما اعبد الله منذ كذا وكذا ، قال ! فكيف بكاؤك؟ قال ! ابكى حتى تجرى دموهى ، فقال له المالم ، قان ضحكك وانت خائف افضل من بكائك وانت مدل ، ان المدل لايصمد من عمله شيء ، وقال (خ) : « العجب عن يمجب بعمله وهو لابدري بمايختم لهءقمن أصجب بنقسه وفعله،فقدطل عنانهج الرشادوادهي ماليس له، والمدهى من فير حق كاذب وأن اختنى دعواه وطال دهره .وإن اول ما يفعل بالمعجب تزع مااعجب بهليملم انه عاجز حقير بويهدعلى نفسه ليكون الحجة عليه او كد ، كما قمل بايليس . والعجب نبات حبها الكفر ، وارمنها النفاق وماؤها البغىء واغصانها الجهل، وورقها العنلالة ، وتمرها اللعنة والخلودق البار ، فمن اختار المجب فقد بدر الكفر وزرع النفاق ، والابد أن يشمر »(١) وقيل له (ع) ؛ الرجل يعمل العمل وهو خاتف مشفق ، ثم يعمل شيئاً من البر

<sup>(</sup>١) صححنا هذه الرواية على ماني البحار - الجزء الثالث من المجلد الحامس عدر في باب العجب - وقد نقلها عن مصباح الشريعة ، وقيه اختلاف عن نسخ جامع السعادات .

قيد خله شبه العجب به ، فقال : «هو في حالة الاولى وهو خانف أحسن حالا منه في حال عجبه» ، وقال (ع) : « أن عيس بن مربم \_ عليها السلام .. كان من شرائعه السيح في البلاد ، فخرج في بعض سيحه ومعه رجل من اصحابه قصير وكان كثير اللزوم لعيسى ، قلما انتيى هيسى الى البحر قال: يسم الله ، بمحة يقين منه ، فمشى على ظهر الماء . فقال الرجل القصير حين عظر الى عيسى جازه بسم الله ، بصحة يقين منه ، فمشى على الماء ، ولمتى بعيسى - صلى الله عليه من الله ، بصحة يقين منه ، فمشى على الماء ، ولمتى بعيسى - صلى الله عليه فدخله العجب بنفسه ، فقال ! هذا عيسى دوح الله يعشى على الماء وانا أمشي على الماء أنا قال ؛ فرمس في الماء ، فاستغاث بعيسى (ع) ، فتناوله من الماء فاخرجه ، ثم قال له ؛ ماقلت ياقصير ؟! قال قلد وضعت نفسك في قير من الماء وانا أمشي ، فدخلني من ذلك عجب، فقال له عيسى الله الله .. عز وجل .. الموضع الذي وضعك الله ، فمقتك الله على ماقلت ، فتب الى الله .. عز وجل .. الموضع الذي وضعه الله فيها يه (١) ، المقلت ، قال : نتاب الرجل ، وعاد الى مر ثبته التي وضعه الله فيها يه (١) ،

# قصل

# ( إمات المجب )

المعجب آفاته كثيرة : (منها) الكير لأنه أحد أسبابه .. كما يأتي .. (ومنها) أنه يدعو الى نسيان الذنوب واهمالها ، فلا يتذكر شيئاً منها ، وان تذكر بعضاً منها يستصغرها ولا يستعضمها ، فلا يجتهد في تداركها ونلافيها ، بل يظن انها تغفر له ، واما العبادات ، فيستعظمها ويتبجح بها ويمن على الله بغملها ، وينسى نصمة الله عليه بالتوفيق والتمكين منها ، واذا اعجب بها همي عن آفاتها ، ومن لم يتفقد آفات الاعمال عنل سعيه ، إذ الاعمال الظاهرة اذا

<sup>(</sup>١) صححنا أكثر هذه الاحاديث على الكاني في باب العجب والحسد .

إنكن خالصة نقية من الشوائب قلما تنفع ، وانما يتفقد الحائف المشفق دون المعجب ، لانه يغتر بنفسه وبرآيه ويأمن مكر الله وهذابه ، ويظن انه عند الله بمكان ، وإن له عند الله حقاً بإهماله إلتي هي من عطاياه تمال ونعمه ، وريما يخرجه المعجب الل توكية نقسه والثناء عليها ، وإن أعجب برأيه وهقله وعلمه منعه ذلك من السؤال والاستفادة والاستشارة ، قيستبد بنفسه ورأيه ومستنكف من سؤال الاعلم ، وريما يعجب بالرأي الخطأ الذي خطر له ، فيضرح بكونه من خواطره ولا يحتني بخواطر فيره ، قيصر عليه ، ولا يسمح نصح ناصح ولا وهظ واعظ ، بل ينظر الل فيره بعين الاستحقاد والاستجهال ، فإن كان رأيه الفاسد متعلقاً بأمر دنيوى أضره وفضحه ، وإن نصم كان متعلقاً بأمر دنيوى أضره وفضحه ، وإن نفسه ولم يتني برأيه ، واستعان بعلماء الدين وسؤال أهل البصيرة ، لكان خيراً له وأحسن ، وموصلا له الل الحق المتيقن ، ومربى آناته انه يفتر في الجد والسمي ، لظنه انه قد استغنى وفار بما ينجيه ، وهو الهلاك الصريح الذى لا شبهة فيه .

#### قصل

( ملاج المجب اجمالاً وتفصيلاً )

إعلم أن للعجب علاجين ; أجمالياً وتفصيلياً (١)

اما العلاج الاجمألي بم فهو ان يعرف ربه، وانه لا تليق العظمة والعزة إلا به ، وان يعرف نفسه حق المعرفة ، ليعلم انه بذاته أذل من كل ذليل وأقل من كل قليل ، ولا تليق به إلا الذلة والمهانة والمسكنة ، فما له والعجب

<sup>(</sup>١) وفي النسخ أ ( اجمالي وتفصيلي ) .

واستعظام نفسه ، فانه لاريب في كونه عكناً ، وكل عكن في ذاته صرف العدم وعمض اللاشيء ، كما ثبت في الحكمة المتمالية ، ووجود، وتحققه وكماله وآثار، جميعاً من الواجب الحق ، فالعظمة والكبرياء انما تايق بمغيض وجوده وكمالاته ، لا لذاته التي هي صرف العدم وعمض الليس ، فإن شاء أن يستعظم شيئاً ويفتخر به فليستعظم ربه وبه افتخر ، ويستحقر نفسه غاية الاستحقار وحتى براها صرف العدم وعمض اللاشيء . وهذا المهني يشترك فيه كل مكن كائناً من كان .

واما المهانة والذلة التي تخص هذا المعجب وبني نومه ، فكون إوله نطقة قذرة وآخره جيفة هفنة ، وكونه ما يين ذلك حمال تجاسات منتنة ،وقد مراء على بمر البول ثلاث مرات ، وتكفيه آية واحدة من كتاب الله تمالي لوكان له بصيرة ، وهي قوله :

قبل الإنسان ما أكفرة. مِن أي شيء خلقه.
 مِن نُطْفَة خَلَقَهُ فَقَدَّرَةً أَ ثُمَّ السبيل يُسرَّهُ. ثم أمَانَهُ فَاقْبَرَهُ أَ أَمَانَهُ فَاقْبَرَهُ . ثم إذا شاء أنشرَهُ » (١) .

نقد أشارت الآية الى انه كان أولا في كتم العدم غير المتناهي ، ثم خلقه من أقدر الاشياء الذي هو نطقة مبينة ، ثم أساته وجعله جيفة منتنة خبيئة . واى شيء اخس وأرذل عن بدايته بحمن العدم ، وخلقته من انتن الاشياء واقدرها ، ونهايته الفناء وصيرورته جيفة خبيئة . وهو ما بين المبدأ والمنتبى عاجز ذليل ، لم يقوض اليه أمره ، ولم يقدر على شيء لنقسه ولا لفيره ، إذ سلطت عليه الامراض الهائلة ، والاسقام العظيمة ، والأفات

 <sup>(</sup>۱) عبس الآية ۱۷۱ - ۲۲.

المحتلفة ، والطبائع المتضادة ، من المرة والدم والربح والبلغم ، فيهدم بعض أجزائه بعضاً ، شاء أم أبي ، رضيأم سخط ، فيجوع كرهاً، ويعطش كرهاً ، ويمرض كرهاً ، ويموت كرهاً ، لا يملك لنفسه نفعاً وضراً ولا خيراً وشراً . يريد أن يعلم الشيء فيجهله م ويريد أن يذكر الشيء فينسأه ، ويريد الاينسي الشيء فلا ينساء ، وبريد أن يتصرف قلبه للي ما يهمه فيجول في أودية الوساوس والأفكار بالاضطرار . قلا يملك قلبه قلبه ، ولا تفسه نفسه . يشتهي الشيء وقيه هلاكه ويكره الشيء وفيه حياته ، يستلذ مايهلكه ويرديه ويستبشع ماينقمه وينجيه، ولايأمن في لحظة من لبله أو نهاره إن يسلب سممه وبصره وعلمه وقدرته ، وتقليج أعضاؤه ، ويختلس عقله ، وتختطف روحه ، ويسلب جميع مايهواء في دنياه ، وهو مضطر ذليل ، أن ترك فني ، وأن خلى ما يقى ، عبد علوك ، لايقدر على شيء من نفسه ولا من غيره ، فأي شيء أذل منه توعرف نفسه ؟ وأني يليق العجب به لولا جهله ؟ . وهذا وسط أحواله. وإما أخره ، فهو الموت ـ كما عرفت ـ نيصير جيفة منتنة تذرة ، ثم تضمحل صورته ، وتبل أعضاؤه ، وتنخر عظامه ، وتنفئت أجزاؤه ، فيصير رميماً رفاتاً ، ثم يصير روثاً في أجواف الديدان ، يهرب منه فأخيران ، ويستقذره كل انسان ، واحسن أحواله ان يعود الى ما كان، فيصير تراباً تعمل منه الكيران ، ويعمر منه البنيان ، فما أحسنه لو ترك تراباً ، بل يحيي بعد طول البلي ليقاسي شدائد البلا ، فيخرج من قبره بعد جمع اجزاله المتفرقة ، ويساق الى عرصات القيامة ، نيرى صماء مشققة ، وارضاً مبدلة ، وجبالأمسيرة، وتجوماً متكدرة، وشمساً متكسفة، وجحيماً مسعرة، وجنة مزينة ، وموازين منصوبة ، وصحائف منشورة ، فاذا هو في معرض المؤاخذة والحساب وعليه ملائكة غلاظ شداد ، فيعطى كتابه إما بيمينه او شماله ،

فيرى فيه جميع اعماله وافعاله ، من قليل وكثير ونقير وقطمير . قان فلبت سيئاته على حسناته وكان مستحقاً للمقاب والنار، تمنى ان يكون كلباً اوخنزيراً لمسير مع البهائم تراباً ولا يلقى عقابا ولا عقاباً . ولا ريب في ان الكلب والحنزير احسن واطيب عن عسى ربه القهار ويعقب في النار ، إذ أولهما وأخرهما التراب، وهو بمعزل عن المقاب والعقاب ، والكلب والحنزير لا يهرب منهما المثلق ، ولورأى أهل الدنيا من يعقب في النار لصعقوا من وحشة خلفته وقبع صورته ، ولو وجدوا ربحه لما نوا من نتنه ، ولو وقعت قطرة من شرابه الذى يسقاه في بحار الدنيا صارت أنتن من الجيفة المئنة .

ذما لمن هذه حاله والعجب واستعضام نفسه إوما اغفله من التدير في الحوال يومه وأمسه اولو لم يدركه العذاب ولم يؤمر به الى النار فانما ذلك للعفو ، لأنه ما من عبد إلا وقد أزنب ذنباً ، وكل من اذنب ذنباً استحق عقوبة ، فاو لم يهاقب فانما ذلك للعفو ، ولا ربب في ان العفو ليس يقيناً ، بل هو مشكوك فيه ، فمن استحق عقوبة ولا يدري أيعفى عنها أم لا ، يجب ان يكون أبداً عزوناً خانفاً ذليلاً ، فكيف يستعظم نفسه ويلحقه العجب ، ألا أرى أن من جنى على بعض الملوك بما استحق به الف سوط مثلاً ، فأخذ وحبس في السجن ، وهو منتظر أن يخرج الى العرض و تقام عليه العقوبة على ملاً من الحاتى ، ولمو منتظر أن يخرج الى العرض و تقام عليه العقوبة على افترى أبه مع هذه الحالة يكون معجباً بنفسه ؟ ؛ ولا اظلك أن نظن ذلك ، فما من عبد مذنب ، ولو أذنب ذنباً وأحداً ، إلا وقد استحق عقوبة من المه والدنبا سجنه ، ولا يدري كيف يكون أمره ، فيكفيه ذلك خوفا ومهانة وذلة . فلا يجرز له أن يعجب ويستعظم نفسه .

هذا مر الملاج الأجمالي للعجب.

واما التفصيلي .. فهو أن يقطع أسيابه .. اعني ما به العجب وهي العلم، والمعرفة ، والعيادة ، والطاعة ، وغير ذلك من الكمالات النفسية ، كالورع، والشجاعة ، والسخاوة ، والنسب ، والحسب ، والجمال ، والمال ، والقوة ، والبعلش ، والجاه ، والاقتدار ، وكثرة إلاعوان والانصار ، والكياسة ، والتفطن الامور ، والراي الحطأ .

اما( العجب بالعلم ) ؛ فعلاجه أن يعلم أن العالم الحقيقي هو الذي يعرف نفسه وخطر الحائمة ، وأن من تليق به العظمة والعزة والكبرياء هو الله سبحانه، وما عداء هالك البرية والذات فاقد الكمال والصفات . وهذا العلم يزيد الخوف والذلة والمهانة والمسكنة ، والاعتراف بالقصور والتقصير في اداء حقوق الله، والشكر بازاء نعمه، ولذا قيل: « من ازداد علماً ازداد وجعاً » . فالملم الذي لا يوجب ذلك ويورث المجب، إما ليس علماً حقيقياً، بل هو من العلوم الدنيوية التي ينبغي ان تسمى صناعات لاعلوماً ، إذ صاحبه خاص أيه وهير خبيث النفس ردى الأخلاق لم يهذب نفسه اولاً ولم يزكها بالمجاهدات ولم يرضها في عبادة ربه ، فيبقى خبيث الجوهر ، فأذا خاص في العلم والكان علماً حقيقياً صادف من قليه منزلا خبيثاً ، فلم يعلب ثمره ولم يظهر في المنبر الرم، قان العلم مثله مثل القيث ينزل من السماء عدَّ با صافياً ، قادًا شربته الإشجاد والنباتات ازداد المر مرارة والحلو حلاوة مكذلك العلم اذا صادف القلوب إزداد القلب المظلم الحبيث ظلمة وخياثة. والطيب الصاني طيباً وصفاء وأذا علم ذلك، يعرف أنه لا ينبغي العجب بالعلم، ويجب أيضاً الإيعلم إنه أذا أعجب بنفسه صار عقومًا عند ألله مبغوضًا لديه ، لما تقدم من الإخبار" وقد أحب الله منه الذلة والحقارة عند تفسه . وقال بواسطة سفرائه : « أن لك عندي قدر] ما لم تر لنفسك قدر] ، قان رأيت لنفسك قدر] فلا قدر لك

عندي ۽ (١) . وقال : وصغروا انفسكم ليمظم حندي محلكم ۽ . فلايد ان يكلف نفسه ما يحب مولاد ، وأن يعلم أن حجة الله على أهل العلم أوكد ، وأنه يتحمل من الجاهل ما لا يتحمل عشره من العالم ، لأن العالم اذا زلزل يولته كثير من الناس، ولأن من عصى الله عن علم ومعرفة كانت جنايته افعش اذالم يقمن حق نممة الدعليه في العلم، ولذلك قال رسول الله صلى المعليه وآله وسلم . : ه يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى في النار ، فتندلق اقتابه، فيدور بها كما يدور الحمار بالرحى ، فيطيف به اهل النار ، فيقولون : مالك؟ فيقول : كنت آمر بالحتير ولا آتيه وانهى عن الشروآتيه » . وقد مثل الله تعالى علماء ( اليهود ) بالحمار (٢) ، ويلعلم بن باعرزاء بالكلب (٢) ، لعدم عملهم بما هلموه ،وقال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ : ﴿ يَكُونَ قُومَ يَقُرُونَ الْقُرَآنَ لَا يَجَاوِرُ حناجرهم ، يقولون قد قرأنا القرآن قدن أقرأ منا ومن أعلم مناء ثم التفعال اصحابه تقال ؛ و أولئك منكم أيها الأمة، أولئك هم وقود التار ع . وقال منكل الله عليه وآله وسلم . : « أن أهل النار ليتأذون من ربح العالم الثارك لعلمه وان اشد اهل النار تدامة وحسرة رجل دعا عبداً الى الله فاستجاب له وقبل منه ، فاطاع الله فادخله الله الجنة ، وادخل الداعي النار بتركه علمهواتباعه البوى وطول الأمل ، وقال روح الله (ع) : « ويل لعلماء السوء (٤) كيف

<sup>(</sup>۱) هذا كلام بنصه مذكور في احياه العلوم - ج٣ ص٣١٣ ـ ويظهر منه أنه من كلامه هو أو مقتيس من مضامين الاخبار ، لا أنه نص حديث، وكذا ما بعده وهو قوله يـ د صغرول . . . » .

 <sup>(</sup>٢) أشارة الى قوله تعالى \_ في سورة الجمعة الأية ٥ \_ ، « مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا » .

<sup>(</sup>٣) أشارة الى قوله تعالى \_ في سورة الاعراف الآية ١٧٦ \_ ؛ ﴿ فعثله كعثل الكاب أن تحمل عليه يلبث أو تتركه يلبث ﴾ .

<sup>(</sup>٤) في السنخ المصححة للكاني. واب لزوم الحجة على العالم .. هكذا : وللعلماء

تتلظى عليهم النار » . وقال الصادق (ع) ! يغفر للجامل سيمون ذنباً قبل ان يغفر للمالم ذنب واحد » .

ولا ريب في أن كل عالم يأمر الناس بالتواضع وذل النفس وانكسارها ، ويتهاهم عن العجب والكبر ، وهو معجب متكبر ، يكون من علماء السوء ، وعن لم يعمل بعلمه ، فيكون داخلا تحت هذه الاخبار . واي عالم يتصور في امثال هذه الازمنة أن يجزم بأنه عمل بجميح ما علم وأمر به ، ولم يضعشيناً من أوأمر ربه من الجنايات الظاهرة والذنوب الياطنة ، كالرياء والحسد والعجب والنفاق وغير ذلك ؟ وكيف يعكنه القطع بأنه امتثل ما امر به من التكاليف العامة والخاصة به؟ فخطره اعظم من خطر فيره ، كيف وقد روى! « أن حديفة صلى بقوم ، قلما صلم قال: لتلتمسن إماماً غيري أو لتصلر. وحداناً ، قاني رأيت في نفسي انه ليس في القوم افضل مني » . قادًا كان مثله لايسلم ، فكيف يسلم الضعفاء من متأخري هذه الامة ، فما أعور على يسيط الارض في هذه الاهميار علماء الآخرة الذين اقبلوا على شأنهم ، واستوحشوا من أوثق اخوانهم ، وشغلهم عظيم الامر من الالتفات إلى الدنيا وزهرتها ، وأزعجهم خوف الرحمن عن مصاجعهم فيحنادس اللياني وظلمتها ، ولايهتهون من ثميم الدنيا حاراً ولا بارداً، وصارت همومهم هما واحداً ، هيهات!فاني يسمح آخر الزمان بمثلهم، فهم ارباب الاقبال واصحاب الدول، وقد انقرضوا في القرون الأول ، بل يعز أن يوجد في زَّمَانتنا هذا عالم لا تكون له استطالة وخيلاء، ولم يكن متكبراً على الفقراء ، ومتواضعاً للاغنياء . فينبغي لكل \_ السوء بتعريف العلماء \_ و تحزر رجعنا نسخة جامع السمادات المطبوعة فا ثبتناه بلا تعريف قال صاحب بحمع البحرين مادة (سوه) ــ اه تقول هذار جل سوم بالإضافة ثم تدخل عليه الالف واللام، فتقول هذا رجل السوء . ولا يقال الرجل السوم، كذا قاله الجوهري ۽ .

هالم ان يتفكر في احواله واعماله وما اربد منه ، وفي عظم خطره حتى تنكسر نفسه ، ويظهر خوفه وحزته ويبطل كبره وعجبه .

واما (العجب بالعبادة والطاعة) ؛ فعلاجه أن يعلم أن الغرض مرب العبادة هو اظهار الذل والانكسار ، وصيرورتهما ملكة للنفس ليحصل له ممنى العبودية وحقيقتها ، فالعجب لمنافاته الغرض المقصود منها يبطلها موبعد بهلانها فلا معنى للمجب بها وايضاً آفات العبادة الموجبة لحبطها كثيرة ، وكذلك شرائطها وآدابها التي لايصح بدونها كثيرة ، فيمكن أن تدخلها بعض الأفات ، أو تفقد عنها بعض الشرائط والآداب ، فلا تكون مقبولة عند الله ، ومع امكان ردها وعدم قبولها كبف يعجب العاقل بها ؟ ومن يمكنه القطع بسلامة طاعاته وعباداته عن جميع الآفات ؟ ومن قطع بذلك غهو في غاية بسلامة طاعاته وعباداته عن جميع الآفات ؟ ومن قطع بذلك غهو في غاية جوز أن يكون عند الله سعيداً ، ومن جميع التعام جوز أن يكون عند الله شقياً ، وقد سبق القضاء الآلهي بشقوته ، فأى نشع بتصور لعبادته حتى بعجب بها ؟ ولا ريب في أنه لا يخلو عبد عن هــــذا التجويز ، قما لأحد الى العجب والتكير في حال من الاحوال سبيل .

واما (المجب بالورع ، والتقوى ، والصير ، والشكر ، والسخاوة ، والشجاعة، وغيرها من الفضائل النفسية ) ؛ فعلاجه ان يعلم ان هذه الفضائل انماتكون نافعة ومنجية أذا لم يدخلها المجب، واذا دخلها المعبب بطلها وافسدها، فما للمائل ان يرتكب رذيلة نضيع ماله من الفضائل ، وأنى له لابظهر الذلة والتواضع في نفسه حتى يزيد فضيلة على فضائلها ، ويختم لأجلها الجميع بالخير ، وتصير عاقبته محمودة ، وتكون مساعيه مقبولة مشكورة . وينهغي ان يعلم ان كل واحد من الفضائل التي يثبتها لنفسه موجودة مع الزيادة في كثير من بني نوعه ، واذا علم اشتراك الناس معه في هذه الفضيلة زال اعجابه بها . وتدنقل ان

واحداً من مشاهير الشجمان اذا قابل خصمه اصغر لونه وارتعدت فرائصه واضطرب قلبه ، فقيل له : ما هذه الحالة وانت اشجع الناس واقواهم افقال إني لم امتحن خصمي ، فلمله أشجع مني ، وابعناً النصر والغلبة وحسن العاقبة مع الذلة والمسكنة ، قان الله عند مع الذلة والمسكنة ، قان الله عند المنكسرة قلوبهم .

ومن الممالجات النافعة للعجب بكل واحد من الصفات (الكمالية ! ان يقابل سببه بعده ، اذ علاج كل علة بمقابلة سببها بعده ، ولما كانت علة العجب هو الجهل المحض ، فعلاجه المعرفة المضادة له ، فنقول :

الكمال الذي يه يمهب إما ان يكون يمهب به من حيث انه فيه وهو عله وجراه ، او من حيث انه نشأ منه وحصل بسببه وقوته وقدرته ، فان أن ( الأول ) ، فهو عمض الجهل ، لأن المحل مسخر ، وانما يهري ما يجري فيه وطيه من جهة فيه ، ولا مدخل له في الايجاد والتحميل ، نكيف يعجب بما ليس له . وأن كان (الثاني) ، فينيني أن يتأمل في تدرته وارادته واعضائه، وسائر الاسباب التي بها يتم كماله وهمله ، انها من اين كانس له إفان كان علم أن جميح ذلك نمية من الله اليه من غير حق سبق له ، فينيني أن يكرن أخها به يعود أله تمال وكرمه وقضله ، إذ أفاض عليه مالا يستحقه ، وآثره به على فيره من غير سابقة ووسيلة ، فأن ظن أنه تمال وفقه لهذا العمل لاتصافه ببعض الصفات الباطة المعمودة ، كحبه له تمال أو مثله ، فيقال له لأسب والعمل كلاهما تعمتان من عنده ، ابتدأك بهما من غير استحقاق من جهتك ، إذ لا وسيلة لك ولا علاقة ، فليكن الاعجاب بجوده ، إذ أنعم جهتك ، إذ لا وسيلة لك ولا علاقة ، فليكن الاعجاب بجوده ، إذ أنعم بوجودك و يرجود صفأتك وأعمالك وأسباب أهمالك .

فأذاً لا معنى لمجب العالم بعلمه ، وعجب العابد بعبادته، وعجب الشجاع

بهجاءته، وهجب الجميل بجماله، وعجب الغني يماله، لأن كل ذلك من فضل الله، وانما هو على لقيضان فضل الله وجوده ، والمحل ايضاً من فضله وجوده فانه هو الذي خلقك ، وخلق اعضاءك ، وخلق فيها القوة والقدرة والصحة، وخلق لك المقل والعلم والارادة ، ولو أردت أن تنفي شيئاً من ذلك لم تقدر عليه . ثم خلق الحركات في اعضائك مستبداً باختراعها من فير معاركة لك ممه في الاختراع ، إلا أنه خلقها على ترتيب ، قلم يخلق الحركة مالم يخلق العصو قرة وفي القلب ارادة ، ولم يخلق العلم مالم يخلق القلب الذي هو عله، فتدريجه في الخلق شيئاً بعد شيء هو الذي خيل اليك انك مستقل با يجاد عملك ، وقد قلطت ، قان تحريك البواعث ، وصرف العوائق ، وتهيئة عملك ، وقد قلطت ، قان تحريك البواعث ، وصرف العوائق ، وتهيئة

ومن العجائب أن تعجب بنفسك ، ولا تعجب بدن أليه الادر كله ، ولا تعجب بدن أليه الادر كله ، ولا تعجب بجود، وكره ، وفضله في أيثار، إياك على الفساق من هباده ، أذ مكنم، من أسباب الشهوات واللذات ، وزواها عنك، وصرف عنهم بواعث الخير وهيأها لك ، حتى يتبسر لك الخير من غير وسيلة سابقة منك .

روي ؛ و أن أيوب (ع) قال : ( إليي إنك ايتليني بهذا البلاء ، وما ورد على أمر إلا آثرت هواك على هواى ) . فنودي من غمامة بعضرة آلاف صوت : ياأيوب ا أنى الكذلك؟ قال أ فاخذ رماداً فوضعه على رأسه ، وقال منك يا رب ا فرجع عن نسيانه ، واضاف ذلك الى الله تمالى ، ولذلك قال الله ثمالى :

ا وَكُوْلاً فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحَمَّتُهُ مَا زَكَىٰ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَداً ﴾ (١)

<sup>(</sup>١) النور ، الآية ؛ ٢١ .

وقال النبي ـ صلى الله عليه وآله وسلم : « ما منكم من أحد ينجيه عمله » ، قالرأ ؛ ولا أنت يا رسول الله ؛ قال ؛ « ولا انا إلا ان يتغمدني الله برحمته » .

( فأن قبل ) إما ذكرت من استناد الصفات والأفعال وعلها جميعاً الى الله تعالى ، يؤدي لل الجبر ونفى التكليف، وبطلان الثواب والمقاب، (قلنا) ؛ هذا فرع باب مسألة يشعلق بعلم آخر، ولا يليق بيانها هنا (١) ، وتحن لم نسلب القدرة والاختيار عن العبد بالكلية في متعلق التكليف \_ اعني افعاله المرضية لل نفينا استقلاله فيها ، نعم ، في غيرها من المحال والأسباب والمنقات بل نفينا استقلاله فيها ، نعم ، في غيرها من المحال والأسباب والمنقات اللازمة ، والتوفيق ، وتحريك البواعث ، وصرف الموانع ، لا قدرة له فيها اصلاً ، ولا يلزم منه فساها.

واما ( العجب بالحسب والنسب ) : قعلاجه يتم بمعرفة امور :

الأول .. ان يعلم أن التعزز بكمال الغير غاية السفاهة والجهل ، غانه لو كان خسيساً في صفات ذائه ، فمن ابن يجبر خسته كمال غيره ، ولو كان أباه أوجده ، بل لو كان الذي يعجب به بالانتساب حياً لكان له أن يقول: الفضل لي لالك وانت دودة خلقت من فضلتي، أفترى أن الدودة التي خلقت من فضلة الانسان أشرف من الدودة التي خلقت من فضلة حمار ؟ اهيهات فانهما متساويان في الخسة ، أن الشرف للانسان لا للدودة ، ولذا قال أمير فلين المؤمنين (ع) :

أنا أبن نفسي وكنيتي أدبي من صحم كنت أو من المرب إن الفق مريب يقول هأنذا ليس الفق من يقول كان أبي وقيل:

<sup>(</sup>١) تقدم ذكر هذا الأمر ص ١٤١.

لئن فخرت بآباء ذوي شرق لقد صدقت ولكن بئس ما ولدوا

وقد روي إو أن أباذر قال بحضرة النبي ـ صلى ألله عليه وآله وسلم ـ : لرجل . (يا أبن السوداء !) ، فقال النبي ـ صلى ألله عليه وآله وسلم ـ : (يا أباذر ! طف الصاع طف الصاع ، ليس لا بن البيضاء على أبن السوداء فعنل)، فاضطجع أبو ذر وقال للرجل ؛ قم فعلاً على محدي » ، وروى : « أن بلالاً لما أذن يوم الفتح على الكعبة ، قال جماعة : هذا العبد الاسود يؤذن ا فنزل قوله تعالى !

وة، ل رسول الله عليه وأله وسلم عند إرب الله قد اذهب عنكم عيبة الجاهلية عناكم عيبة الجاهلية عناكم عبر الدم وآدم من تراب عن ونقل: ان واحداً من رؤساء اليونان افتخر على غلام ، فقال له ! إرب كان مشطأ افتخارك آباءك فالنفوق لهم لالك ، وأن كان لياسك فالشراعة له دونك ، وأن كان مركوب فالفضيلة له لائك، فليس لك شيء يصلح للمجبو المفاخرة ولذا قال متمم مكارم الاحلاق عنائة عليه وآله وسلم عناد لا تأثوني بأنسابكم وانتوني باعمالكم » .

الثاني ــ ان يعرف نسبه الحقيقي ، فان أباء القريب نطفة قذرة ، وجده البعيد تراب ذليل ، وقد عرفه الله نسبه فقال !

وَبَدَأَ خَلْقَ ٱلإنسانِ مِنْ طينٍ . ثم جَعَلَ
 (١) الحجرات ، الآية : ١٣

نَسْلَهُ مِنْ سُلاَلَةِ مِنْ ماء مَهين ١ (١).

والاصل الذي يوطأ بالاقدام او تفسل منه الاجسام اي رفعية يكون لقرعه !

الثالث ـ أن يعلم أن من يعجب بهم بالإنشاب من أسلافه ، إن كانوا من أهل ألديانة والخصال المرضية والشرافة الحقيقية ، فظاهر أنه ما كان من اخلاقهم العجب، بل الذلة والازراء على النفس ومدَّمتها واستعظام الخلق، فان اقتدى يهم في اخلاقهم فلا يليق به العجب والتعزز ، وإلا كَانْ طاعناً في نسبه بلسان حاله، وأن لم يكونوا من أهل الديانة الواقعية والشرافة العلمية والعملية بل كان لهم بحرد شوكة ظاهرية ، كالسلاماين الظلمة وأعوانهم ، فأنى لمرب يفتخر بهم ويعجب بنقسه لأجليم الراذ الانتساب الى الكلاب والجنازير احسن من الانتساب اليهم ، كيف وانهم عقو تون عند الله معذبون في النار ، بحيث لو تظر الى صَورهم في التأر ومالحة بم قيها من النتن والقذارة ، لاستنكف منهم وتبرأ من الانتساب اليهم ، ولذلك قال \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_ أ ه ليدهن قوم الفخر يأياتهم وقد صاروا نعماً في جهام ، او ليكونن اهونعلي الله من الجملان التي تدوف بأنافهم القذر» وروى ؛ أنه افتخر رجلان هند موسى (ع) ، فقال أحدهما ؛ أنا قلان بن قلان ، حتى هد تسعة ، فاوحى الله ثمالي الى موسى أد قل للذي افتخر أبل التسعة من أهل الناروانت عاشرهم!». واما ( العجب بالجمال) : قعلاجه أن يعلم أنه في معرض الزوال بالعلل والآلام والامراض والاسقام ، وأي عاقل يعجب بشيء تزيله حمى يوم او گرحة او چدري ا

 <sup>(</sup>١) السجدة ، الآية ٧ ـ ٨ .

برعال وجمأل خويفتن فرأه مشو

كآن را يشي يرندواين را به تي (١)

ولو لم يرتفع بها ، فهل يشك عاقل بزواله بدِّها بالشباب وبحيء الشيب وبالموت الذي لابد أن تذوقه كل نفس؟ فأنظر إلى الوجوء الجميلة والابدأن الناهمة، كيف تمزقت في التراب وانتنت في القيور ، يحيث استقذر تهاالطباع على انه لو نظر نظر العقلاء في باطنه عند اتصافه بغاية جماله ، لرأى من الفضائح ما يكدر عليه العجب والتعزز به ، فأنه وكلت اليه (٢) الاقذار ن جميع اجزائه أ (البصاق) في فمه ، ( والمخاط ) في أنفه ، ( والوصخ ) في اذته ، ( والنش ) تحت ابطه ، ( والصديد ) تحت بشرته ، (والقطلات) في معدته ، ( والرجيع ) في امعانه ، ( والديدان ) في احشانه ، ( والبول ) في مثانته ، ( والصفراء ) في مرارته ، يتزدد الى الحلاء كل يوم مرثين ، ويفسل الفائطكل يوم بيده مرتين، يخرج من باطه مالو رآه بعينه لاستقذره فضلا أن يمسه أو يشمه ، وفي أول أمره خلق من الاقذار الشنيعة المدور : من النطقة ودم الحيض ، وخرج من مجاري الاقذار ، اعنى الصلب والذكر والرحم والفرج، ولو ترك نفسه فيحيانه يوماً لم يتمهده بالفسل والتنظيف، لثارت منه الانتان والاقدار ، وصار أقدر وانتن من الدواب المهلة ، هذا أوله ووسعله ، وسيموت فيصحيفيرة اقذر من سائر الاقذار ، فما للعاقل ان يعجب ويتعزز ببيئة حاصلة ليدن عذء حقيقته .

واما ( العجب بالمال ) لا فهو عجب بامر خارج عن ذات الانسان ، فهو اقبح انواع العجب ، وعلاجه ان يتفكر في آفات المال ، وكونه في معرض

 <sup>(</sup>١) معنى البيت : ( لا تغتر بمالك وجمالك ، فان ذاك يذهب بليلة وهذا بحمى و(حدة) .

<sup>(</sup>٢) وفي النسخ ؛ ﴿ وكل به ٤ ، ورجعتا ما اثبتناه .

الفياء والزوال ، من النصب والنهب والحرق والمعرق ، وغير ذلك من الآهات السماوية والارضية ، ويتذكر ان في اليبود والهندو من يزيد عليه في المال . واف لشرف يأحذه السارق في لحظة واف لشرف يسبقه اليبود والهندو ا واف لشرف يأحذه السارق في لحظة فيمود صاحبه ذليلا مقلساً !! ويتذكر ما ورد في ذم المال وحقارة الاغتياء ، وفي فضيلة الفقر وشرافة الفقراء ، وسبقهم الى الجنة في القيامة ، وما ورد في عقوبة المعبعب بالمال بخصوصه ، كتوله - صلى الله عليه وآله وسلم - إ « بينما رجل يتبختر في حلة له قد العجبته نفسه ، إذ امر الله الأرض فأخذته ، فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة » (١) ، اشار يه الى عقوبة العجابه بماله ونفسه وكيف يتصور المؤمن العاقل ان يعجب بالمال ويفرح به ، مع كثرة حقوقه وعظم غوائله، وايجابه المؤاشذة وطول المحاسبة في المتيامة ، والعقوبة والنكال في كان حراماً ، وانحطاط المرتبة والدرجة ان كان حلالا ، بل ينبغي له الا يخلو ساعة عن الحرف من تقصيره ، في القيام بحقوقه ، واخذه من حله ، وضعه في حقه .

واما (العجب بالقوة وشدة البطش) : فعلاجه ان يتذكر ما سلط عليه من العلل والإمراض ، وان حمى يوم تضعف قوته ويتحلل منها مالا ينجبر في مدة ، وأنه أو وجع عرق واحد من يدنه صار أعجز من كل عاجر وأذل من كل ذليل ، وأنه أو سلبه الذباب شيئاً لم يستنقذه منه . وأن يقة أو دخلت في أذنه لقتلته ، وأن شوكة أو دخلت في رجله لأعجزته ، ثم أقوى إنسان لايكون أتوى من حمار أو جمل أو قيل أو يقر، وأي عجب وافتخار في صفة يسبقه ألبها ثم فيها ، هذا مع أن الغالب أن من يعجب بقوته يسلبها الله تعالى عنه بأدنى أفة يسلطها عليه .

<sup>(</sup>١) هذا الحديث صححناه على ماقي احياء العاوم ٢٣٠٠ ٣٢٢ ...

واما (العجب بالجاء، والمتصب، وولاية السلاطين، وكثرة الأتباع والانسار؛ من الاولاد والاقارب والقبائل والمشائر والخدم والغلمان): فعلاجه أن يعلم أن كل ذلك في معرض الانقطاع، وعن قريب يشع بيته وبينها المفارة، أما يفنائه وموته أو بضائها وهلاكها ، بل العائل يجدها كسراب بقيعة ، وأنما هي شيالات تغلن شيئاً وليست بشيء ، وستفترق عنه أزا مات ودفق في قبره ذليلا مهيئاً وحده ، لايرافقه أهل وأولاد ولا أعوان وأتباع ، فيسلمونه الى البلاه والى العقارب والحيات والديدان ، ولا يغنون هنه شيئاً ، فهو في أحوج أوقاته اليم ، وكيف يحجب المائل بمن يفارقه في أشداحوالها على أنهم في الدنيا يتبعونه ما دام يحصل منه مايشتهونه من البذل والاعطاء فلايد له من أيفاع نفسه في المهالك وتعرضه لسخط الله وعقوبته ، التحصيل فلايد له من أيفاع نفسه في المهالك وتعرضه لسخط الله وعقوبته ، التحصيل الاوال من الرجوه المحرمة وصرفها اليهم ، ليستمروا على متابعته وأهانته ، ولم نقص شيء عا يتمنونه تعرضوا لمقته وعداونه ، فضلا هن بقائهم على حمايته وأطاعته ، ثم المعجب بتمكين السلطان وولايته بناء أمره على قلب هو حمايته وأطاعته ، ثم المعجب بتمكين السلطان وولايته بناء أمره على قلب هو أشد غلياناً من القدر ، إذ لو تغير عليه كان أذل المثاق .

واما ( العجب بالمثل والكياسة والتغطن لدقائق الامور ) ; فعلاجه ان يملم ان ذلك يزول عنه بأدنى مرض يصيب دماغه ،وربما زال عقله دفعة ، مع انه ان كان في الواقع فطناً كيساً في الأمور يلزم عليه ان يشكر الله تعالى على ذلك ، وبستصفر (١) عقله وقطانته ، ليبقي الله تعالى عليه تلك النعمة ولا يسلبها عنه لأجل عجبه .

واما ( العجب بالرأي الخطأ الذي يزين له يجهله ) ؛ فهو أقبح ! زواع العجب، إذ جميع أهل البدع والصلال والفرق الذين اختاروا مذاهب باطلة

<sup>(</sup>١) في النسخ أ د يستغفر ، فرجحنا ما اثبتناه .

وآراء فاسدة إنما أصروا عليها لعجبهم بها ، ولذا يفتخرون بمذاهبهم على غيرهم ، وبذلك هلكت الامم إذا افترقت فرقا ، وكل معجب برآيه ، و .

ه كُلُّ حِزْبٍ إِمِمَا لَذَيْهِمِمْ فَرِحُونَ ١(١).

فكل من استدسن ما يسوقه اليه البوى والشبهة مع ظان كونه حقاً ما يكون له هذا العجب، وقد أخبر رسول الله مسل الله عليه وآله وسلم ماه ان ذلك يغلب على آخر هذه الامة ع ، وعلاجه اشد من علاج غيره ، لأن صاحب الرأي الخطأ جاهل بخطأه ، ولو عرفه لتركه ، ولا يعالج الداء الذي لا يعرف إذ العارف يقدر على أن يبين للجاهل جهله ويزيله عنه أذا لم يكن معجباً برأيه وجهله ، وأذا كان معجباً به يتهمه ولا بعنفي اليه حتى يعالجه ، فقد سلطت عليه بلية تهلكه وهو يظن انها نعمة ، وكيف يطلب الهرب عا يعتقد انه صبب سعادته ؛ وانعا علاجه في الجملة أن يكون متهما لرأيه لا يغتربه ، إلاان يشهد له قاطع عقلي أو نقلي لا يعتربه ربيب وشبهة .

ومعرفة أدلة الشرع والمثل وشروطها ومكان الغلط فيها موقوفة على عقل ثابت ، وقريحة تأمة مستقيمة ، مع چد و تشمير في الطلب ، وبمارسة الكتاب والسنة ، ومجالسة أهل العلم ومدارسة الداوم طول المعر ، ومع ذلك لا يؤمن عليه الغلط . فالصواب للكل ما إلا من أيده الله يقوة قدسية يتمكن بها من الخوض في غمرات العلوم ما ألا يخوض في المذاهب الباطلة ولا يصغي اليها ، ويتبع أهل الوحى فيما جاؤا به من عند الله في الاصول والفروع .

<sup>(</sup>١) للزمنون ، الآية : ٥٣ .

#### وصل

(انكسار النفس)

صد المجب الكسار النفس واستحقارها وكونها في نظره ذليلة مهينة .
وكماال المجب بجرد استمطام النفس من دون اعتبار استصفار الفير معه، فكذا
صدء بجرد استحقار النفس من دون اشتراط اعظام للغير معه ، إذ الاول مع
اعتبار الثاني تكبر ، والثالث مع لشتراط الرابع تواضع ، وهما صدان .

ثم لاريب في فوائد انكساد المقس واستصغارها ، وكل من بلغ مرتبة عظيمة فانما بلغ بهذه الصغة ، لأن الله تمالى عند المنكرة قلوبهم ، وقال رسول الله ... جبلى الله عليه وآله وسلم ... ؛ هما من أحد إلا ومعه ملكان وعليه حكمة (۱) يمسكانها ، فان هو رشع نفسه جبداها (۲) ثم قالا ؛ اللهم ضمه ، وأن وضع نفسه قالا ؛ اللهم ارقمه » (۲) ، وروي : ه أنه أوحى الله تمالى الى موسى (ع) ؛ أن يا موسى المأشدري لم اصطفيتك بكلامي دور خلقي ؟ قال اليارب ! ولم ذلك ؟ فاوحى الله تبارك وتعالى اليه ؛ اني قلبت عبادي ظهراً ليمان ، فلم أجد فيهم أحداً أذل نفساً لى منك ، ياموسى اإنك عبادي ظهراً ليمان ، فلم أجد فيهم أحداً أذل نفساً لى منك ، ياموسى اإنك أذا صليت وضعت خدك على التراب » . وروى ؛ « انه لما أوحى الله تمالى الى الجبال ، أني واضع سفينة نوح عندي على جبل منكن، فتطاولت وشمخت ، ومو جمل صدكم ، فعنر بت السفينة بجؤ جؤها الجبل ، وتواضع المهودى ، وهو جمل صدكم ، فعنر بت السفينة بجؤ جؤها الجبل ، فقال نوح عند ذلك ؛ ( يا مارى انقى ) وهو بالسريانية ؛ رب اصلح » (1)

<sup>(</sup>١) الحكمة بالتحريك؛ ما احاط بحنكي الفرس من لجامه .

<sup>(</sup>٢) بمعنى جذباها ،

<sup>(</sup>٢) صححنا المديث على ما في احياء العلوم - ج٢ ص٣٢٩ - .

<sup>(</sup>٤) هذا الحديث وماقبله رواهما الكاني فيباب التواضع . فصححناهماعايه

ومثيا ؛

# الكبر

وقد عرفت : إنه الركون إلى رؤية النفس قوق الذير ، وبعيارة أوضح ؛ هو عزة وتعظيم يوجب رؤية النفس قوق الغير واعتقاد المزية والرجحان عليه ، فهو يستدعى متكبراً عليه ، وبه ينفصل عن العجب ، إذ العجب بجرد استعظام النفس من دون اعتبار رؤيتها قوق الغير ، فالمجب سبب الكير والكبر من نتائجه ،

ثم الكبر - أي العزة الموجية لرؤية النفس فوق الغير - هو خلق الباطن يقتمني اعمالا في الظاهر عي شمراته ، وتسمى تلك الإعمال الظاهرة الصاهرة منه تكبراً ، ولذا من تعزز ورأى نفسه باطباً فوق الغير ، من درن صدور فعل على جوارحه ، يقال له (كبر) ، واذا ظهرت الإعمال يقال له (تكبر) وهذه الإعمال الظاهرة التي هي شمرات خلق الكبر أنعال وأثوال نوجب تحقير الغير والازراء به ، كالبرقع عن مواكلته وبحالسته ، والاستنكاف عن مرافقته ومصاحبته ، وأبعاده عن نفسه ، وأبائه عن الجاوس بجنبه ، وانتظاره أن يسلم عليه ، وتوقعه أن يقوم ماثلا بين يديه ، والاستنكاف من قبول وعظه ، وتعنيقه في الرشاده ونصحه ، وتقدمه عليه في المسافل والطرقات ، وتوقع التقديم عليه في كل ما يدل على وهدم الالتفات اليه في المحاورات ، وتوقع التقديم عليه في كل ما يدل على الشمظيم عرفاً ، وبالجملة أ الإعمال الصادرة عن الكبر كثيرة ، ولاحاجة الى أحصائها ، لكونها مشهورة معروفة ، ومن جملتها الاختيال في المشي وجر أحصائها ، لكونها مشهورة معروفة ، ومن جملتها الاختيال في المشي وجر الثياب ، إذ قاعلهما يرى تفسه فوق الاكثر ويقصد بهما استحقارهم ، فهما يدل يقتمنيان متكبراً عليه ، فيكونان من انواع التكبر ، وما ورد في ذمهما يدل

أيهماً على ذمه ، كما يأتي ، وهذه الاقعال للعبر عنها بالتكبر قد تصدر عن الحقد او الحسد او الرياء ، وان لم تكن في النفس عزة وتعظم .

## قصل

### ( دّم الكير)

الكبر آفة عظيمة وغائلته هائلة ، وبه هلك خواص الانام فضلا هي غيرهم من الموام ، وهو الحيماب الاعظم للوصول الى أخلاق المؤمنين ، إذ فيه عز يمنع عن النواضع ، وكظم الفيظ ، وقبول النصح ، والدوام هلى الصدق ، وترك الغضب والحقد والحسد والغيبة والازراء بالناس ، وغسيد ذلك . فما من خلق مذموم إلا وصاحب الكبر مضطر اليه ، ليحفظ به عزه ، وما من خلق عمود إلا وهو عاجز هنه ، خوفاً من قوات عزه ، ولذا ورد في ذمه ما ورد من الآيات والاخبار ، قال الله سبحانه :

وقال : استأصر ف عَنْ آياتي الذين يَتَكبرُون (٢) . وقال : وقال استأصر ف عَنْ آياتي الذين يَتَكبرُون (٢) . وقال : والمسلاليكة باسطوا أبديه م أخرجُوا أنفُسكُم . . . الى قوله : وكانتُم عَنْ آياتِهِ تَسْتَكْبُرُونَ اللهِ (١) . وقال : والدخلوا ابواب جَهَنَم عَنْ آياتِهِ تَسْتَكْبُرُونَ اللهِ (١) . وقال : والدخلوا ابواب جَهَنَم خالِدين فيها فَيِشْسَ مَدُوى المَتَكَبُرينَ ، (٤) . وقال : وقال المنتَكبُرينَ ، (٤) .

<sup>(</sup>١) غافر ، الآية : ٢٥ . (٣) الإنمام ، الآية ٩٣ .

<sup>(</sup>٢) الأعراف ، الآية : ١٤٦ . ﴿ وَ ) الرَّمر ، الآية : ٢٢.

مُسْتَكُبْسِرُونَ ﴾ (١). وقال : وإنَّ النَّذِينَ يَسْتَكُبْسِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ داخِرِينَ ﴾ (٣). وقال : إنَّ فَيُ صُدُورِهِمْ إلاَّ كِبْرُ مَاهُمْ رِبِبَالِغِيهِ (٣).

وقال رسول المه صلى الله عليه وآله وسلم .: « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كير » ( ٤ ) ، وقال آ « من تعظم في نفسه واختال في مشيته ، لقي ألله وهو عليه غشيان » ، وقال . صلى الله عليه وآله وسلم . ! « لا ينظر ألله الله وجل يجر ازاره بطرآ » . وقال . صلى الله عليه وآله وسلم . أ « قال الله . الكبرياء ردائي والمظاة ازارى ، قمن نازعني في واحد منهما ألقيته في جهتم » ، وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم . أ « لا يوال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبادين ، قيصيبه ماأصابهم من المذاب» . وقال ـ صلى ألله عليه وآله وسلم . أ « يخرج من النار عنق له اذ نان تسممان وهيئان تبصران ولسان ينعلق ، يقول وكلت يثلاثة أ بكل جبار عبيد ، وبكل من دعا مع ألله والم وسلم . أ « لا يخيل ، ولا سيء الملكة » . وقال ـ صلى وسلم . أ « لا يخلو ولا يغيل ، ولا سيء الملكة » . وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم . أ ثلاثة لا يكلموم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ، ولا يزكيم والهم عذاب أليم : « يش العدد عد تجبر ، ومقل عتال » . وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم . أ « يش العدد عد تجبر ، ومقل عتال » .

<sup>(</sup>١) النحل ، الآية : ٢٢

<sup>(</sup>٢) غافر ، الآية : ٦٠ .

<sup>(</sup>٣) غافر ، الآية ؛ ٣٠ .

 <sup>(</sup>٤) روى الحديث في الكافي عن أحد الصادقين ـ عليهما السلام \_ في ال
الكبر ، وجاء فيه هكذا إ ه الكبر ، بتعريف كبر .

الجبار الاعلى، بئس المبدعبد تبختر واختال ونسى الكبع المتعال ، وبئس الميد عبد غفل وسها ونسي للقابر والبلي ، يئس العبد هيد عتا ويني ونسي المبدأ والمنتهى ء . وتال ـ صلى الله عليه وآله وصلم ـ : و ألا أخبركم بأهل الدار ! كل فتل جواظ جمظرى متكبر » (١) . وقال ـ صلى الله فليه وآله وسلم ـ ؛ ﴿ أَنْ أَيْمُسُكُمُ الَّذِمَا وَابِمُدَكُمُ مِنَا فِي الْآخِرَةُ النُّرْثَارُونَ الْمُتَقَدُّونَ المتفييقون » : أي المتكبرون ، وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ : « يحشر المتكبرون يوم القيامة في مثل صور الذر ، تطأهم الناس ذراً في مثل صمور الرجال، يملوهم كل شيء من الصفار، ثم يساقون الى سجن في جهنم يقال له ( يولس ) ، تعلوهم نار شر أنيار (٢) ، يستون من طيئة الخيال وعصارة أهل النار». وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ : يحشر الجبارون والمتكبرون يوم القيامة في صور الذر تطأهم الناس لهوائهم على الله تعالى ، وقال و ان في جهنم وادياً يقال له (هيهب) ، حق على الله ان يسكنه كل جبار ، ، وقال: « أن في النار قصراً يجمل فيه المشكيرون ويطبق عليهم » ، وقال! « أذا مطت امتي المطيطاء وخدمتهم ( فارس ) و ( الروم ) ساط الله بعضهم هتي بعض ۽ ، والمطبطاء أ مشية فيها اختبال ، وقال عيسى بن مريم ، هكما ان الزرع ينبت ني السهل ولا ينبت على الصفاء ، كذلك الحكمة تعمر في قلب المتواضع ولا تعمر في قلب المشكير ، ألا ترون انه من يتشمخ برأسه الى السقف شجه ، ومن يطأطيء أظله وأكنه » . ولما حضرت نوحا الوقاة ، دعا ابنيه فقال ا

<sup>(</sup>١) صححنا الحديث على كنز العمال \_ ج؟ ص١٠٧ \_ ، والجواظ: المتكبر الجاني ، والجعظري ، الفظ الغليظ ،

<sup>(</sup>٢) كذا في النسخ ، وفي نسخة احياء العلوم \_ ج٢ ص ٢٩٠ . أ ( نار الانيار ) ، ولم نعثر على جمع نار على انيار ، وائما من جملة جموهما (نيار).

وإني آمر كما باثنتين وأنهاكما عن اثنتين ؛ أنهاكما عن الشرك والكبر وآمركما بلا إله إلا الله وسيحان الله ويحمده » وقال سليمان بن داود يرمآ للطير والجن والانس والبهائم : و اخرجوا ، فخرجوا في مائتي الف من الانس ومائتي الف من الجن ، فرقع حتى سمع زجل الملائكة بالتسبيح في السماوات، ثم خفض حتى سمع وتأيقول ؛ لوكان في قلب صاحبكم مثقال ذرة من كبر خسفت به أبعد عارفعته ،

وقال الباقر (ع): «الكبر رداه الله ، والمتكبر ينازع الله رداه ه ، والماد وقال الماد (ع): «إن في جينم لوادياً للمتكبرين يقال له (سقر) شكى الى الله شدة حره وسأله ان بأذن له ان يتنفس ، فتنفس فاحرق جهنم » . وقال الله شدة حره وسأله ان بأذن له ان يتنفس ، فتنفس فاحرق جهنم » . وقال (ع) ؛ «ان المنكبرين يجملون في صور القر ، يتوطأهم الناس حتى يفرغ الله من الحساب » . وقال (ع) ؛ هامن رجل تكبر أو تجبر إلا لذلة وجدها في نفسه ، وقال (ع) ؛ «المين بالمباد ، فمن تواضع رفعاه ، وقال (ع) ؛ «الجبار الملمون من فمض الناس وتجبر عليهم فذلك الجبار الملمون من فمض الناس عبد إلا وفي رأسه حكمة وطلك يمسكها ، فاذا تكبر قال له ؛ اتضع وضمك عبد إلا وفي رأسه حكمة وطلك يمسكها ، فاذا تكبر قال له ؛ اتضع وضمك الله ، فلا يزال أعظم الناس في نفسه وأصغر الناس في أعين الناس ، واذا أصغر الناس في نفسه وارفع الناس في أعين الناس » . فلا يزال أصغر الناس في نفسه وارفع الناس في أعين الناس » .

#### قصل

### ( التكبر على الله وعلى الناس)

التكبر قد يكون على أله ، كما كان لنمرود وقرعون ، وسبيه الطغيار ... ومحض الجهل ، وهو أفحش انواع الكبر ، إذ هو اعظم افراد المكفر ، ولذا تكررت في ذمه الآيات ، كقوله تمالى !

إِنَّ الْمُنِينَ يَستَكْبَسِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدُعُلُونَ جُهُمْ وَاخِرِينَ ءَ(١). وقوله : ﴿ وَمَنْ يَسْتَمْكِفُ عَنْ عِسِبادَتِهِ وَهِمْ وَاخِرِينَ ءَ(١). وقوله : ﴿ وَمَنْ يَسْتَمْكُفُ عَنْ عِسِبادَتِهِ وَهِمْ وَاخْتُمُ وَمَ اللّهِ جَمِيماً ء (١). وقوله : تعالى : ﴿ ثُمُ لَنَا اللّهُ عَلَى الرّحمٰن عِتِباً ﴾ (٣) لَنَا وَقُوله : ﴿ فَا لَذُونَ لَا يُؤْمِنُونَ وَبِالآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُسْكِرَةً وَقُوله : ﴿ فَا لَذُونَ لَا يُؤْمِنُونَ وَبِالآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُسْكِرَةً وَهُوله : ﴿ فَا لَذُونَ لَا يُؤْمِنُونَ وَبِالآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُسْكِرَةً وَهُوله عَنْ الرّحمٰن وَتِياً ﴾ (٣) وقوله : ﴿ فَا لَذُونَ لَا يُؤْمِنُونَ وَبِالآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُسْكِرَةً وَهُوله عَنْ اللّهُ عَلَى الرّحمٰن وَتِياً ﴾ (٣) وقوله : ﴿ فَا لَذُونَ لَا يُؤْمِنُونَ وَبِالآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُسْكُرِينَ وَلَ وَلَا اللّهُ عَلَى الرّحمٰن وَتِياً ﴾ (٣) وقوله : ﴿ فَا لَذُونَ لَا أَيْهُمْ مُشْوَنَ وَبِالآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُسْتَكُبِيرُونَ ﴾ (٤) .

و آند یکون علی الرسل من حیث تعزز النفس و ترفعها عربی انقیادهم ، کما کان لمن یقول :

وأهولًاء مَنَ اللهُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِناهِ (٥). ولمن يقول: أَنْوْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنا ، (٦) . و إنْ أَنْتُمْ إلا بَشَرُ

 <sup>(</sup>١) غاذر، الآية ٤٠٠.
 (١) النحل، الآية ١٣٠.

 <sup>(</sup>٢) النساء، الآية ! ١٧٢ . (٥) الانعام، الآية : ٢٥ .

 <sup>(</sup>٣) مريم ، (لآية ٢٠٠ . (٦) المؤمنون ، (لآية ٢٠٠ .

مِثْلَمُ اللهِ اللهِ وَلَدُنُ الطَّعْتُمْ بَشَراً مِثْلَكُمْ إِنْكُمْ إِذَا لَمُ اللهِ فَاللهِ لَهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ا

وهذا في الشناعة قريب من التكبر على الله ، وأن كان دونه ،

وقد يكون على العباد بأن يستعظم نفسه ويستصغرهم ، وهذا وان كان دون الاولين ، إلا انه من المهلكات العظيمة ، من حيث انه يؤدي الى عزالغة الله سبحانه ، إذ ساحبه اذا سمع من عبد استنكف من قبوله واشمأز بجحده، ومن حيث ان العز والعظمة والعلى لا يليق إلا بالعلى الأعلى ، فمهما تكبر العبد نازع الله في صفة من صفاته ، ولدا قال الله سبحانه ؛ والعظمة ازارى والكبرياء ردائى ، قمن بازعنى فيهما تصمته » .

### قصل

( درجات الكبر )

للكبر درجات ثلاث !

الاولى) أن يكون مستقراً في قلبه ، يرى نفسه خيراً من غيره ، وينظمره في أفعاله ، بالترقع في المجالس ، والتقدم على الأقران ، وأن يصمر خدم للماس كأنه معرض عنهم ، ويعيس وجهه ، ويقطب جبيته ، وفي أقواله ،

<sup>(</sup>١) ابراميم، الآية ١٠.

<sup>(</sup>٢) المؤخرن ، الآية ٢٤٠.

<sup>(</sup>٢) الفرقان، الآية ٢١٠.

باظهار الانكار على من يقصر فيما يتوقعه ، من التعظيم ، وأبدأه الدعوى ، والمفاخرة والمهاه ، وتزكية النفس، والتشمير لفلية الذير في العلم والعمل، وهذه الدرجة أقيح الدرجات واشدها ، الاصاحبها قد رسخت في قلبه شجرة الكبر وارتفعت الحصانها وقروعها ، بعيث احامات على جميع جوارحه ،

( الثانية ) كالأولى ، إلا في إظهاره على اللسان ، وهي دون الأولى ، لكونها أتل اغساناً متها .

(الثالثة) ان يكون مستقراً في قلبه بحيث رأى خاسه خيراً من غيره، الإ أنه يجتهد في التواضع، ويفعل فعل من برى غيره خيراً من نفسه، وهذا وان رسخت في قلبه شجرة الكبر، إلا انه قطع اغسانها بالكلية، قان كان مع ذلك منكراً على نفسه فيما رسخ فيها، ومنصباً عليها ومتشمراً لازالتها إلا انه لم يقدر على دفعه بسرعة وسهولة، وتميل النفس الل منا تشتهيه في بعض الاحيان بدون اختيار، ولكنه كان في مقام المجاهدة، فلمله لم يكن عليه كثير إثم، ومثله يوفقه الله للوصول الل ما يطلبه بمقتضى وحده،

## قصل

## ( علاج الكبر علماً وعملا )

الكبر كالمجب في كيفية الملاج اجمالا وتفصيلا ، إذ الكبر 1.1 نظمل معنى المجب أي استعظام النفس ـ وكان العجب منشأ له ، فما ذكر لعلاج مطاق العجب هو العلاج المثلق الكبر ايضاً - ولكن ما به الكبر \_ اعنى بواعثه ـ هي بواعث المجب يعونها ، فما ذكر لعلاج المجب بالواعث المحمد عينها ،

ومن الممالجات المختصة بالكبر ؛ أن يتذكر ما ورد في ذمه من الآيات

والاخبار المذكورة وغيرها ، ويتأمل قيما ورد في مدح ضده \_ إعني التراضع كما يأتى . ولكون الكبر مشتملا على شيء زائد على العجب هو رؤية النفس فوق الغير ، قبنبغي أن يعلم أن الحكم بخيرية نفسه مر الغير غاية الجهل والسفاهة ، فلمل في الغير من عقايا الإخلاق الكريمة ما ينجيه ، وفيه من الملكات الذهبمة ما يهلكه ويرديه ، وكيف يجتري ، صاحب البهيدة أن يرجع نفسه على الغير ، مع أبهام الحائمة وعفاء الاخلاق الباطمة واشتراك الكل في الانتساب الل الله تعالى ، وفي صدورها وترشعها منه ومعلوليتها ولازميتها له ، فالواقف بخطر الحائمة واناطة النجاة و الهلاك بالواطن لايرى ولازميتها له ، فالواقف بخطر الحائمة واناطة النجاة و الهلاك بالواطن لايرى وتنسه موية على غيره ، والعارف بكون كل فرد من أفراد الموجودات أثراً من آثار ذانه ولمعة من لمات انوار صفاته ، بل وشحة من رشعات فيناله وجوده وقطرة من قطرأت تيار فيض وجوده ، لا ينظر الى احد بنظر الهورات أثراً والمدارة ، بل يشاهد الكل بعين المذيرية والمحبة .

# اشكال وحل

( فأن قبل ) ؛ كيف يحسن أن يتواضع العالم الورع للجاهل الفاسق ويرأه خيراً من نفسه ، مع ظبور جهله وقسقه ، وقطعه بالتماق نفسه بالعلم والورع وخلوه عنهما ؟ وكيف يجوز له أن يحب فاسقاً أو كافراً أو مبتدعاً ويتواضع له ولا يعاديه ، مع أنه ميغوض عند ألله ، فيكون مأموراً بهفهنه ، والجمع بين المقيمة بن المتحدين ؟

(أجبئا) عن (الاول) بأن حقيقة التواضع ألا يرى النفس لذاتها مزية واقعية وخيرية حقيقية على النبي ، لا ألا يرى مزية لذاتها عليه في الصفات الظاهرة التي يجزم باتصاف نقسه بها وعدم اتصافه بها ، كالعلم والعبادة والسخاوة والعدالة والاجتناب عن الاموال المحرمة وغير ذلك ، إذ العالم ببعض

الماوم الايمكنه ان يدفع عن نفسه القطع بكونه عالماً بها وكون والتقرب غير عالم بها . لكن المزية الواقعية والخيرية النفس الامرية إنما هو بالتقرب الى الله والوصول الى السمادة الدائمية ، والاشك في ان ذلك الا يحصل بمجرد تعلم بعض العلوم والمواظبة على بعض المبادات أو غير ذلك من الصفائة المحمودة ، بل المناط فيه حسن الخائمة ، وهو أمر مبهم ، إذ العواقب مطوية بن المباد ، فيمكن أن يسلم الكافر ويختم له بالايمان ويضل هذا العالم الورع وينختم له بالايمان ويضل هذا العالم الورع وينختم له بالكفر ، فعلى كل عبد أن رأى من هو شراً منه ظاهراً أن يقول العلم هذا ينجو وأهلك أنا ، فلا يراه شراً من نفسه في الواقع خائفاً من العاقبة ويقول : لعل بر هذا باطن ، بأن يكون فيه خلق كريم بينه وبين الله فيرحمه الأفاد، فتحبطه ، وبالجماة : ملاحظة الخاتمة والسابقة والعلم بأن الكمال في القرب من الله وسعادة الآخرة دون ما يظهر في الدنيا من الإعمال الظاهرة ورجب نفي الكبر والتواضع لكل أحد .

وعن (الثاني) إن الحب ينبغي ان يكون لأجل النسبة المعربفة المذكورة والتواضع لأجل ملاحظة المائمة، وبنضه وغضبه عليه لأجل ما ظهر منه من الكفر والغسوق، واي منافاة بين الغضب فه في صدور معهية من عبد، وبين عدم الكبر والاذلال؟ إذ الغمنب إنما هو فه لا لغسك، إذ أمرك بأن تغضب عند مشاهدة للنكر، والتواضع وعدم الكبر أنما هو بالنظر الى نفسك، بألا ترى نفسك ناجياً وصاحبك هالكاني حال غضبك عليه لأمر الله ، بل يكون خوقك على تفسك عا علم الله من خفايا ذنوبك أكثر من خوفك عليه مع الجيل بالخاتمة ، فليس من ضرورة الغضب والبغض فه أن تتكبر على المفضوب عليه ، وترى قدرك فوق قدره .

ومثال ذلك . أن يكون اللك غلام وولد ، وقد وكل الملك المغلام على ولده بأن يراقبه ويحترجه مهيل صاء أديه ، ويقطعه عليه إذا المنتقل بما لايليق به ، فأن كان الفلام معليماً عباً تلولاه يغطب عليه إذا ساء أديد امتثالالأمر مولاه ، ومع ذلك يعبه لانتسابه الل مولاه بالولاده ، ولايتكبر عليه ويتواضع له، ويرى تقدره عند مولاه فوق تحدو نفسه، لأن الولد أعز لا محالة من الفلام.

## تذنيب

### ( العلاج العملي للنكير )

ما ذكرناه لعلاج الكبر إنما هو العلاج العلمي ، واما (العلاج العملي) فهو ان يتواضع بالفعل فه وأسائر الخلق ، ويواظب على اخلاق المتواضعين ، ويكلف نفسه على ذلك الى ان تقطع عن قلبه شجرة الكبر باصولها وفروهها ، ويصبر التواضع ملكة له ، وللقطع الكاي وحصول ملكة التواضع امتحانات يمرفان بها ، فلابد أن يمتحن نفسه بهاحتى يعاملن بأنه متواضع ، إذ النفس فد تضمر التواضع وقدعى البراءة عن الكبر ، فادا وقعت الواقعة عادت الى طبعها ونسبت وعدها :

(الأولى) ان يناظر مع أقرانه في يعفن المسائل ، فأذا ظهر شيء من المنق على لسانهم ، فأن اعترف به مع السرور والاعترار والشكر لهم لتنبيهم إياه على ماغفل عنه فهو هلامة الثواضع ، وأن ثقل عليه القبول والاعتراف ولم يسر يظهور الحق على لسانه فهو دليل بقاء الكبر بعد . فليعالجه من حيث العلم بأن يتذكر سوء عاقبته وخسة مفسه وخيائتها ، من حيث أن آبول الحق يثقل عليها من الاعتراف يثقل عليها من الاعتراف بالحق واطلاق اللسان بالثناء والشكر ، والاقرار على نفسه بالعجز والقصور، بالحق واطلاق اللسان بالثناء والشكر ، والاقرار على نفسه بالعجز والقصور، ويقول أما أحسن قطانتك القد أرشد تني الى الحق ، فجزاك الله خيراً ، فاذا

واظب على ذلك مراتب متوالية ، صار ذلك له طبهاً ، وسقط ثقل الحق عن قلبه وطاب له قبوله ، وان لم يثقل عليه في الحلوة وثقل عليه في الملأ ، فليس فيه كبر ، بل فيه رياء ، فليمالج بما يأتي في معالجة الرياء .

(الثاني) أن يقدم الإقران والامثال على نفسه في للحاقل، ويعشي خلميم في الطرق، قان لم يثقل ذلك عليه فيو متواضع ، وإلا فمتكبر، فليقدمهم بالتكلف، ويجلس تحتيم، ويظهر السرور والارتباح بذلك، حتى يستط عنه ثقله، قال ابو عبد الله الصادق (ع): «إن من التواضع ان يجلس الرجل دون شرقه». وقال (ع): « من التواضع أن ترضى بالمجلس دون المجدس، وأن تسلم على من تلقى ، وأن تنزك المراه وأن كنت محفاً، ولا تحب أن تحمد على التقوى »، ومن المتكبرين من أذا لم يجد مكاماً في الصدر يجلس في صف النمال ، أو يجعل بينه وبين الاقران بعض الاراذل ولا يجلس تحتيم، وغرضهم من ذلك استحقار الاقران أو إيهام أنو تركهم للصدر أنما هو بالتفعيل ، فهو أشد أنواع المتكار الاقران أو إيهام أنو تركهم للصدر أنما هو بالتفعيل ، فهو أشد أنواع المتكار الاقران أو إيهام أن تركهم للصدر أنما هو بالتفعيل ، فهو أشد أنواع المتكار الاقران أو إيهام أن تركهم للصدر أنما هو بالتفعيل ، فهو أشد أنواع المتكار المناه

(الثالث) ان يجيب دعوة الفقير ، ويمر الى السوق في حاجة الرفقاء والاقارب ، ويحمل حاجتهم وحاجة نفسه منه الى البيت ، فأن لم يثقل عليه ذلك في الخلوة والملأ عليس فيه كبر ورياء ، وأن ثقل عليه فيهما ففيه كبر ورياء ، وأن ثقل عليه فيها ففيه كبر ورياء ، وأن ثقل عليه دون الكبر . ورياء ، وأن ثقل عليه عبد مهادهة الناس دون الحلوة ففيه رياء دون الكبر . قال أمير المؤمنين(ع) ، ولا ينقص الرجل الكامل من كماله ما حمل من شيء الى عياله ه - وروي ؛ وأنه اشترى لحماً بدرهم فحمله في ملحمته ، فقال له بمضهم احمل عنك باأمير المؤمنين ؟ فقال ذ لا ابو الميال أحق أن يحمل » وروي ؛ وأن المرجل من أهل المدينة قد اشترى لمياله شيئاً وهو يحمله ، ناما رآه الرجل استحيى منه ، فقال له ابو عبد الله (ع) : اشتريته يحمله ، ناما رآه الرجل استحيى منه ، فقال له ابو عبد الله (ع) : اشتريته

لعيالك وحملته اليهم ، أما والله لو لا أهل المدينة لأحييت أن اشترى لعيالي الشيء ثم أحمله اليهم » .

(الرابع) ان يلبس ثباباً بذلة ، قان لم يثقل عليه ذلك أصلا فليس فيه كبر ورياء، وإلا كان متكبراً أو مرائباً ، قال رسول الله ـ سلى الله عليه وآله وسلم ـ ، ومن أعتقل البعير وليس المسوف فقد برى و من الكبر » . وقال ـ سلى الله عليه وآله وسلم ـ ، و انما انا عبد آكل في الارض ، وألبس المسوف ، وأجيب دعوة المملوك ، فمن المسوف ، وأعقل البعير ، وألمق أصابعي ، وأجيب دعوة المملوك ، فمن رغب عن سنتي فليس مني » وقيل لسلمان ؛ لم لا تلبس ثوباً جديداً ؟ فقال ؛ وإنما انا عبد ، فاذا أعتقت يوماً لبست جديداً » ؛ أشار به الى المتق في الأخرة ، وقال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ ؛ البذاذة ـ أى الدون من اللباس من الايمان » ، وعو تب أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ في أذار مرتوع ، نقال ؛ ويقتدي به المؤمن وثخفع له القاوب » .

(الخامس) أن يأكل مع خدامه وغلمانه ، فأن لم يثقل عليه فهو متواضع وألا فمتكبر ، وروى رجل من أهل بلخ ، قال اكنت مع الرضا (ع) في سنره ال خراسان ، قدعا يوماً بمائدة ، فجمع عليها مواليه من السودان وغيرهم ، فقلت الجملت قداك الوعزلت لهؤلاء مائدة ، فقال (ع) اأن الرب تعالى واحد ، والجزاء بالأعمال » .

والامتحانات لبقاء الكبر ليست منعصرة بما ذكر ، بل هي كثيرة : كأن يحب قيام الناس له او بين يديه ، قال امير المؤمنين (ع): « من اراد ان ينظر الى رجل من أهل النار فلينظر الى رجل قاعد وبين يديه قسوم قيام » ، وقال بعض الصحابة ؛ « لم يكن شخص احب اليهم من رسول الله ، وكانوا اذا رأوه لم يقوموا له لما يعلمون من كراهته لذلك» .

وان يحب ان يمشي خلقه غيره ، وقد روي د انه لا يزال العبد يزداد من الله بعداً ما مشى خلقه » ، وكان رسول الله .. صلى الله عليه وآله وسلم .. في بعض الأوقات يدهني مع يعض الاصحاب ، فيأمرهم بالتقدم ويدهى في فمارهم .

وألا يزور فيره ، وأن كان في زيارته فائدة دينية . وأن يستنكف من عالسة الفقراء والمملولين والمرضى ، روي أنه دخل على رسول الله رجل وعليه جدرى قد تقشر، وهنده ناس من اصحابه يأكلون، فما جلس هند أحد ألا قام من جنبه، فأجلسه النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - إلى جنبه، وكان - صلى الله عليه وآله وسلم - إذ دخل عليهم رجل به زمانة تنكره الناس الأجلها فأجلسه رسول الله على فنغذه وقال له أ د أطهم »، وكان وجلا من قريش اشمأز منه وتكرد، فما مات ذلك الرجل حق كانت به زمانة مثلها ، ومر صيد الساجدين ، هليه السلام - فل المجدومين (١) وهو راكب حماره، وهم يتقدون ، فدهوه إلى الغداء، فقال اله داما أن لو لا أني صائم لفعلت » ، فلما صار إلى منزله أمر بعلمام فعسنع ، وأمر أن يتنوتوا فيه ، ثم دعاهم ، فتقدوا هنده وتقدى معهم . . . فعسنع ، وأمر أن يتنوتوا فيه ، ثم دعاهم ، فتقدوا هنده وتقدى معهم . . . وقس على هذه غيرها من الإمتحانات .

ولقد كانت سيرة رسول الله \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_ جامعة لجميع ما يمتحن به التواصع ، بريئة عن جميع ما يصدر من الكبر من الافعال والحركات ، فينيفي لكل مؤمن ان يقتدي به . وقد روى ابو سعيد الحدري ! « انه \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_ كان يعلف الناضح ، ويعقل البعيد ، ويقم « انه \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_ كان يعلف الناضح ، ويعقل البعيد ، ويقم (١) وفي بعض نسخ الكاني المصححة في باب التواضع هكذا ؛ ( المجدمين ).

٦٤

البيت ، ويحلب الشاة ، ويخصف النعل ، ويرقع الثوب ، ويأكل معخادمه ، ويطحن عنه أذا أعيى، ويشري الشيء من السوق، ولايمنعه الحياء انبعثقه بيده أو يجمله في طرف ثوبه ويتثلب الواهله ، يصافح الذي والفقير والصنير والكبير، ويسلم مبتدئاً علىكل من استقبله من صغير او كبير اسرد او احمر حراو عبد من اهل الصلاة ، ليست له حلة لمدخله ولا حلة لمخرجه ، لا يستحيي من أن يجيب أذا دعي ، وأن كان أشعث أغبر ، ولا يحقر مادعي اليه وان لم يجد إلا حشف الرَّقل (١) ، لا يدفع غداء لعشاء ولا عشاء لنداء ، هين المؤنة ، لين الحلق ، كريم الطبيعة ، جميل المعاشرة ، طلق الوجه ، بسأماً من غير ضحك محزوناً من غير عيوس ، شديداً في غير عنف . متواضعاً في غير مذلة ، جواداً من غير سرف ، وحيماً لكل ذي قربي ، قريباً من كل ذمي ومسلم ، رقيق القلب ، دائم الأطراق ، ثم يبسم قط من شبع ، ولا يمد يده الل طمع » . هذا وقال ابو الحسن - عليهما السلام - أ « التواضع : أن تعطى (لناس ماتحب أن تُعطاء م. وسئل عن حد التواضع الذي إذا قعله العبد كان متواضعاً ، فقال : « التواضع درجات ! منها أن يعرف المرم قدر نقسه، فينزلها منزلتها بقلب سليم لا يحب أن يأتي الى أحد إلا مثل مايؤتي اليه ، أن رأى سيئة درأها بالحسنة ، كاظم الغيظ عاف عن الناس ، واله يحب المحسنين » .

### ومسل

( التواضع ومدحه )

قد اشير الى أن مند الكبر ( التواضع ) ، وهو الكسار للنفس بمنعها من أن يرى لذاتها مزية على الغير ، وتلزمه افعال واقوال موجبة لاستعظام

<sup>(</sup>١) في احياء العلوم \_ ج٣ ص٣٠٦ مكذا : ( الدقل ) ، وكل مر \_\_ النسختين يصبح به للمني .

الغير وإكرامه ، والمواظبة عليها اقوى معالجة لازالة الكبر . ولايد من الاشارة ال الاخبار الواردة في مدح التواضع وفوائده ، تحريكا للطالبين الى السعي في تحصيله الموجب لازالة ضده ، وهذه الاخبار كثيرة خارجة عن حد الاحصاء ، فنكتفى بأيراد بعض منها :

قال رسول الله عليه الله عليه وآله وسلم .. هما تواضع أحد لله إلا رفعه الله ء . وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ • طوبى لمن تواضع في خير مسكنة ، وانفق مالاً جمعه من فير معصية ، ورحم اهل الذلة والمسكنة ، وخالط أهل الفقه والحكمة » . وروي إ « أن ألله سبحانه أوحى إلى موسى إ إنما اقبل صلاة من تواضع لعظمتي ولم يتعاظم على خلقي وأالزم قلبه خوق وقطع نهاره بذكري وكف نفسه عن الشهوات من اجلي ، وقال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ لاصحابه : « مالي لا أرى عليكم حلاوة العبادة ا قالوا : وماحلاوة المبادة ؟ قال: التواضع ». وقال صلى الله عليه وآله وسلم ـ: ه أذا تواضع العبد رقعه أله إلى السماء السابعة عن وقال، صلى الله عليه وآله وسلم ــ : « اذا هدى الله عبداً الاسلام وحسن صورته وجعله في موضع فير شائن له ورزقه مع ذلك تواضماً ، فذلك من صفوة الله ع . وقال \_ صلى الله عليه وآله وسلم - « اربع لا يعطيهن الله الا من يحيه . الصحت وهو أول العبادة ، والتركل على الله ، والتواضع ، والزهد في الدنيا ع . وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم . ! \* ليعجبني أن يحمل الرجل الشيء في يده يكون مهنة الأهله يدفع به الكبر عن نفسه ع . وقال \_ صلى الله عليه وآله وسلم \_ ! و مرسى تواضع أنه رنعه الله ، ومن تكبر خفيته ألله ، ومن اقتصد في معيشة رزقه الله ، ومن بدر حرمه الله ، ومن اكثر ذكر الموت أحبه الله ، ومن أكثر دكر الله أظله الله في جنته » . وروي : « انه أني رسول الله ـ صلى الله عليه

وآله وسلم .. ملك، فقال ! أن الجنمال يخيرك الاتكون عبداً رسولا متواضعاً او ملكا رسولاً . فنظر الى جيرئيل ( ع ) وأومى بيده ان تواضع ، فقال ١ عبداً متواضعاً رسولاً ، فقال الرسول - يعني الملك - أ مع أنه لا ينقصك عا عند ربك شيئاً » . وقال عيسى بن مربع (ع) ؛ « طوبي للمتواضعين في الدنيا1 هم اصحاب المنابر يوم القيامة، طويي للمصلحين بين الناس في الدنيا اهم الذين يرثون الفردوس يوم القيامة: طوي للمطهرة قلوبهم في الدنياهم الذين يتفارون الى الله تمالى يوم القيامة عدوقال -صلى الله عليه وآله وسلم - و إن التواضع لا يزيد العبد إلا رقمة ، فتواضعوا برحمكم الله ، واوحى الله تعالى الداود (ع) : « ياداود ؛ كما أن أقرب الناس إلى أله المتواضمين كذلك أبعد الناس من الله المتكبرون» . وروي أ « أن سليمان بن داود اذا اصبح تصفح وجوه الاغنياء والاشراف حتى يوسء الى المساكين فيقعد معهم ، ويقول مسكين مع مساكين » . وروي ا د انه ورد على أمير المؤمنين (ع) اخوان له مؤمنان ، اب وابن ، فقام اليهما واكرمهما واجلسهما في صدر مجلسه وجلس بين أيديهما ، ثمامر بطعام فأحضر فأكلا منه ، ثم جاء قاير يطسعه وابريق خصبومنديل، وجاء ليصب على يد الرجل ، قوثب أمير المؤمنين وأخذ الابريق ليصب على يد الرجل ، فتمرغ الرجل في التراب ، وقال يا أمير المؤمنين 1 الله يراني وانت تصب على يدي ا قال إ اقعد واغسل ، فان الله ـ عز وجل ـ يراك والخوك الذي لايتميز منك ولا ينغصل عنك يخدمك، يريد بذلك في خدمته تى الجنة مثل عشرة اضعاف عدد أمل الدنيا . فقعد الرجل . وقال له على (ع): أنسمت عليك بمظيم حقى الذي عرفته لماغسلت مطمئنا كماكنت تغسل لوكان الصاب عليك قنبر ، فغمل الرجل ذلك، قلما فرغ ناول الابريق محمد بن الحنفية ، وقال ؛ يابني ا لوكان هذا الابن حضرتي دون ابيه لصببت على يده، ولكن الله ـ عز وجل ـ يأ بي أن يسوى بين أين وأبيه أذا جمعهما مكان ، لكن قد صب الاب على الاب قليصب الابن على الابن ، قصب محمد بن الحنفية على الابن» (١).

وقال الصادق (ع): والتواضع اصل كل شرف نفيس ومرتبة رفيعة ، ولو كان للتواضع لغة يفهمها الحلق لنعلق عن حقائق ما في مخفيات العواقب ، والتواضع ما يكون أنه وفي أنه ، وما سوآه فكبر ، ومن تواضع أنه شرفه الله على كثير من عباده ، ولاهل التواضع سيماء يعرفها أهل السماوات من الملائكة واهل الارض من العارفين ، قال الله عز وجل ،

و وَعَلَى ٱلأَعْــرافِ رِجــالٌ يَعْرِفُونَ كُــَّلاً بسِماهُمُ (٢).

واصل التواضع من اجلال الله وهيئته وعظمته ، وليس أله عز وجل عبادة يقبلها ويرضاها إلا وبابها التواضع ، ولا يعرف ما في معنى حقيقة التواضع إلا المقربون من عباده المستقلين بوحدانيته ، قال الله عز وجل:

وَعِبَادُ الرَّحَمْنَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ الللللْ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ ال

وقد أمر الله ـ عز وجل ـ أعز خلقه وسيد بريته محمداً ـ صلى الله عليه وأله ـ بالتواضع ، فقال عز وجل :

# و وَأَخْفِضْ جِنَاحُكَ بِاللَّهِ لَتَّبِسُمَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ \* (٤)

(١) روي مذا الحديث في البحارسي الجزء الرابع من المجلد الخامس عشر ص١٤٩ بأب النواضع عن الاحتجاج والتفسير المنسوب الى الامام العسكري (ع).

(٢) الإعراف ، الآية ! ٤٦ .

(٣) القرقان ، الأية ٦٢ .

(٤) الشعرات الأية : ١٥٥

والتواضع مزرعة الخضوع والخشوع والخشية والحياء ، وإنهن لا يأتين الا منها وفيها ، ولا يسلم الشرف التام الحقيقي الا للمتواضع في ذات الله تعالى (١) ، وقال الامام ابو محمد الحسن بن علي المسكري عليهم السلام: ه اعرف الناس بحقوق اخوانهم واشدهم قضاء لهم اعظمهم عبد الله شأما ، ومن تواضع في الدنيا الاخوانه فهو عند الله من الصديقين ومن شيعة علي بن وبن طالب ـ عليه السلام ـ حقاً » (٢) .

## تتهیم ( الذلیة )

لما عرفت أن كل قضيلة وسعل له طرفان مذمومان ، فأحد طرفي التواضع (الكبر) - كما عرفت - وهو من طرف الإفراط ، وآخرهما (الذلة) والتخاسس وهو من طرف التفريط ، فكما أن الكبر مذموم ، فكذلك المذلة والتخاسس ايضاً مذموم ، أذ ثلا طرفي الامور ذميم ، والمحمود ، هو التواضع من دون الحروج الى شيء من الطرفين ، أذ أحب الامور الى أنه أومطها ، وهو أن يعطي كل ذي حق حقه ، وهو العدل ، فلو وقع في طرف المقسان فلير نع نفسه اذ ليس للمؤمن أن يذل نفسه ، فالعالم أذا دخل عليه اسكاف فنعلى له بجلسه واجلسه فيه ، وترك تعليمه وافادته ، وأذا قام عدا إلى الباب خلفه ، فقد تحاسس وتذلل ، وهو فيم عصود ، بل هو رذيلة في طرف التفريط ، فاللازم أذا وقع فيه أن يرفع نفسه ألى أن يعود إلى الوسط الذي هو السراط المستقيم قان المدل أن يتواضع بمثل ماذكر لأمثاله ولمن يقرب درجته ، فأما تواضعه فأن المدل أن يتواضع بمثل ماذكر لأمثاله ولمن يقرب درجته ، فأما تواضعه للسوقي ، فبالبشر في الكلام ، وألرفق في السؤال ، واجابة دعوته ، والسمي للسوقي ، فبالمديث من تفس الحديث في البحار ايضاً في للوضع للتقدم عن مصباح الشريمة . (1) روى هذا الحديث من تفس الحديث المتقدم عن الاحتجاج والتفسير المنسوب الى الامام (٢) هذا المديث من تفس الحديث من المحديث في البحار ايضاً في الموضع المتقدم عن مصباح الشريمة .

في حاجته ، وامثال ذلك ، وألا يرى نقسه خيراً منه ، نظراً الى خطر الحائمة .
ثم ينبغي ألا يتواضع للمتكبرين ، اذ الانكسار والتذلل لمن يتكبر ويتعزز مع كونه من التخاصس والمذله المذمومة يوجب اضلال هذا المتكبر ، وتقريره على تكبره ، واذا لم يتواضع له الناس وتكبروا عليه ربما تنبه وترك التكبر ، اذ المتكبر لا يرضى بتحمل المذلة والاهانة من الباس ، ولذا قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله \_ ا د اذا رأيتم المتواضعين من امتي فتواضعوا لهم ، واذا رأيتم المتكبرين فتكبروا عليهم ، قان ذلك لهم مذلة وصفار » .

ومثها ۽

#### الافتخار

اي المباهاة باللسان بما توهمه كمالا ، والغالب كون المباهاة بالامور الخارجة عن ذاته ، وهو يعض اصناف التكبر . كما اشير البه . فكل ماورد في ذمه يدل على ذمه ، والإسباب الباعثة عليه هي اسباب التكبر ، وقد تقدم ان شيئاً منها لا يصلح لان يكون منشأ للافتخار ، فهو ناش من عيض الجهل والسفاهة ، قال سيد الساجدين (ع) أه عجباً للمتكبر الفخور الذي كان بالامس نطقة ثم (هو) (١) غداً جيفة » ، وقال الباقر (ع) أه عجباً للمختال الفخور ، وانما خلق من نطقة ثم يمود جيفة ، وهو قيما بين ذلك لا يدري ما يصنع به » ، وقال (ع) أه عميه وأله وسلم . يصنع به » ، وقال (ع) أه عميه وأله وسلم . المنبر يوم فتح مكة ، فقال أايها الناس! ان الله قد اذهب عنكم نخوة الجاهلية وتفاخرها بآيائها ، ألا إن غير عباد الله وتفاخرها بآيائها ، ألا إن عبر عباد الله عبد انقاه » . وقال له (ع) عقبة بن يشير الاسدي ; انا في الحسب المنخم عزيز عبد انقاه » . وقال له (ع) عقبة بن يشير الاسدي ; انا في الحسب المنخم عزيز عبد انقاه » . وقال له (ع) عقبة بن يشير الاسدي ; انا في الحسب المنخم عزيز

<sup>(</sup>١) في بعض سخ الكاتي ني باب الفخر والكبر زيادة كلمة ( هو ) .

في قرمي ، فقال له : « تمن علينا بحسبك ا إن الله تعالى رقع بالايمان من كان الناس يسمونه الناس يسمونه الناس يسمونه الناس يسمونه شريعاً اذا كان كافراً . فليس لأحد قمنل على احد الابتقوى الله م. وقال السادق (ع) أ « قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ : آفة الحسب الاقتخار والمجب » وقال (ع) ، « أنى رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ ربيل ، فقال ! بارسول الله النا فلان بن فلان . . . حتى هد تسعة ، فقال رسول الله الما الله عاشرهم في النارا ه . ونقل ا ان قريعاً تفاخروا هند سلمان ، فقال : « لكني عاشرهم في النارا ه . ونقل ا ان قريعاً تفاخروا هند سلمان ، فقال : « لكني خلقت من نطعة قذرة ثم اعود جيفة منتنة ثم الى الميزان ، فان ثقل فانا كريم وان خف فأنا لئيم » . ثم ضده استحقار نفسه وترجيح غيره عليها بالقول ،

ومتهاة

## البغي

ويسمى البذخ ايضا ، وهو صعوبة الانقياد والتابعية لمن يجب ارينقاد (له) ، وقد قسر بمطلق العلو والاستطالة ، سواء تحقق في ضمن عدم الانقياد لمن يجب أن ينقاد (له) ، او في ضمن احد أفعال الكبر ، او في ضمن الغلم والتعدي على الغير . وعلى أى تقدير هو افعش انواع الكبر اذ عدم الانقياد لمن يجب أن ينقاد (له) ـ كالانبياء وأوسيائهم ـ يؤدي الى الكفر عدم الانقياد لمن يجب أن ينقاد (له) ـ كالانبياء وأوسيائهم ـ يؤدي الى الكفر الموجب للهلاك الابدي ، ولقد هلك بذلك أكثر طوائف الكفار ، كاليهود والنصارى وكفار قريش وغيم م ، وكذا الغلم والتعدي على المسلم وإذلاله بالمقهورية والمغلوبية من للهلكات العظيمة ، ولذا ورد في ذمه ما ورد ، قال بالمقهورية والمغلوبية من للهلكات العظيمة ، ولذا ورد في ذمه ما ورد ، قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ : « ان أعجل الشر عقوبة البغي » . وقال حسلى الله عليه وآله وسلم ـ ! « حق على الله عز وجل ألا يبغي شي ، على شي .

إلا أذله الله ، ولو أن جبلاً بغى على جبل لهد الله الباغي منهما » وقال امير المؤمنين (ع) : « أيها الناس! أن البغي يقود اصحابه الى النار - وأن أول من يغى على ألله عناق ، وكان بجلسها جريبا في على الله عناق به وكان بجلسها جريبا في جريب ، وكان لها عشرون أصبعاً في كل أصبع ظفران مثل المنجلين ، فسلط الله عليها أسداً كالغيل ، وذاباً كالبعير ، ونسراً كالبغل ، فقتلنها . وقد قتل أله تعلى الجبابرة على أفعنل أحوالهم وآمن ماكانوا » وقال الصادق (ع)؛ ه يقول البليس لجنوده : القوا ينهم الحسد والبغي فانهما يعدلان عند الله الشرك » ، وكتب (ع) الى بعض أصحابه ؛ « انظر ألا تكلمن يكلمة بغي أبداً ، وأن أمجبتك نفسك وعفير تك » .

وعلاجه أن يتذكر \_ اولا \_ هذه الاخبار الواردة في ذمه ، و \_ ثانيا \_ ما ورد في مدح ضده \_ اعنى التسليم والانقباد لمن يلزم اطاعته وتابعيته \_ كقولهم ـ عليهم السلام ـ أه شبعتنا المسلمون ع. والآيات والاخبار الواردة في وجوب اطاعة الله واطاعة النبي \_ صلى الله عليه وآله وسام \_ واولى الامر ، وغيرهم من العلماء والفقهاء الذين هم تواب الاثمة في زمن الغيبة ، وبعد وفيرهم من العلماء والفقهاء الذين هم تواب الاثمة في زمن الغيبة ، وبعد وفعد عكم نفسه التابعية والإطاعة لمن يجب ان يطاع ، ويتخضع له تولاً وفعلا ، حتى بصبر ذلك له ملكة .

ومنها :

## تزكية النفس

اى نفي النقائص عنها ، واثبات الكمالات لها . وهو من نتائج العجب . وقبحه اظهر من ان يخفى . اذ من عرف حقيقة الامكان ، ثم اطلع على خلق الانسان ، يعلم أنه عين القصور والنقصان ، فلا يطلق بمدح نفسه اللسان .

على أنه يتضمن بخصوصه قبحاً يشهد به الذوق والوجدان ، ولذا قال إمير المؤمنين (ع) : و تزكية المرء لنقسه قبيحة » . وقد تقدم ما يكفيك لمعرفة حقارة الإنسان وخساسته .

ثم حدد التزكية عدم تبرئة نفسه من العيوب والاقرار بها واثبات النقائص لها ، فاذا كلف نفسه عليه وفعل ذلك مرات مثوالية ، يصبر معتاداً له ، ويرول عنه ما اعتاده من مدح نفسه ،

ومتهاج

## العصبية

وهى السعي في حماية نفسه أو مأله اليه نسبة : من الدين ، والاقارب، والعشائر ، وأهل البلد ، قولا أو قملا ؛ قان كان مايسميه ويدفع عنه السوء عايلزم حفظه وحمايته ، وكانت حمايته بالحق من دون خروج من الانصاف والوقوع في مالا يجوز شرعاً ، فهو الفيرة المدوحة التي هي من فضائل قوة الفضب -كما مر - ، وأن كان عابلزم حمايته ، أو كانت حمايته بالباطل، بأن يخرج عن الانصاف وارتكب ما يحرم شرعاً ، فهو التعصب المذموم ، وهو يخرج عن الانصاف وارتكب ما يحرم شرعاً ، فهو التعصب المذموم ، وهو من رداءة قوة الفضب ، وألى ذلك يشير كلام سيد الساجدين (ع) حيث سئل عن العصبية ، فقال أه العصبية التي يأثم عليها صاحبها: أن يرى الرجل شرار قومه خيراً من خيار قوم آخرين ، وليس من العصبية أن يحب الرجل قومه خيراً من خيار قوم آخرين ، وليس من العصبية أن يحب الرجل قومه ، ولكن من العصبية أن يحب الرجل قومه ، ولكن من العصبية أن يعين قومه على الظلم » .

والنالب اطلاق المصبية في الاخبار على التعصب المذموم ، ولذا ورد بها الذم ، كقول الذي - صلى الله عليه وآله وسلم ... : « من تعصب او تعمب له فقد خلع ربق الايمان من عنقه » ، وقوله .. صلى الله عليه وآله وسلم .. :

و من كان في قلبه حية من خردل من عصبية بعثه الله يوم القيامة مع اعراب الجاهلية » . وقال السجاد (ع) : و ثم يدخل الجنة حمية فير حمية حمزة بن عبد المطلب ، وذلك حين أسلم عصباً للنبي - صلى الله عليه وآله .. في حديث السلى الذي ألقى على النبي \_ صلى الله عليه وآله .. » . وقال الصادق (ع)؛ وأن الملائكة كانوا يحسبون أن أبليس منهم ، وكان في علم أنه أيس منهم ، فقال ؛

\* خَلَقْتُني مِنْ نار وَخَلَقْتُهُ مِنْ طِين (١).

ومثيانا

## كتمان العق

والانحراف عنه ، وباعثه إما العصبية أو الجبن ، فهو من تتاليع واحدة منهما ، فعلى (الاول) يكون من رذائل قوة الغضب من جانب الافراط ، وعلى (الثاني) يكون من رذائلها من جانب التفريط ، وربما كان الباعث في بعض افراده الطمع المالي ، إلا أن الظاهر كون الفاعل المباشر النفس مع رداءة قوة الغضب ، كما في نفس الغضب وغيره ، إذ مالم يحصل في النفس ضعف وفي القوة الغضبية خمود لم يتحقق كتمان الحق ، ويندرج تبحته الميل ضعف وفي المورة النصابية خمود لم يتحقق كتمان الحق ، ويندرج تبحته الميل المحق ، وغير ذلك .

والظواهر الدالة على ذمه مطلقاً ، وعلى كل واحد من الاستاف المندرجة تحته كثيرة ، ولا حاجة الى ذكرها لاشتهارها ، وعلاج العصبية وكثمان الحق : ان يتذكر ـ أولاً ـ ايجابهما لسخط الله ومقته ، وربما تأديا

<sup>(</sup>١) الاعراف ، الآية : ١٢ . ص ، الآية : ٧١ .

الى الكفر ، و-ثانياً- فوائد صدهما ، أعني الانصاف والاستقامة على الحق . وبعد ذلك يكلف نفسه على الحالم ما هو الحق والعمل به ، ولو بالمشقة المشديدة ، إلى أن يصبح ذلك عادة له ، فيزول عن نفسه ما ممار لها ملكة من الشعسب وكتمان الحق .

#### ومسل

#### ( الانصاف والاستقامة على الحق )

£ كان صدهما الإنصاف والاستقامة على الحق ، قلنفر الى بعض ماورد في مدحهما تبحريكا للمااليين الى الاخذبهما ، قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم - : « لا يستكمل العبد الإيمان حتى يكون فيه اللاد خصال! الانفاق من الاقتار ، والانصاف من نقسه ، وبدِّل السلام » . وكان \_ صلى الله هليه وآله \_ يقول في آخر خطبته : ﴿ طُوبِي لَمْنَ طَأَبُ خَلَقُهُ مَ وَطَهْرُتُ سجيته ، وصلحت سريرته ، وحسنت علاليته ، وأنفق الفضل من ماله ، وامسك الفصل من قوله ، وانصف الناس من نفسه . وقال . صلى المعليه وآله وسلم . ! « سيد الإعمال انصاف الناس من تفسك . . . » الى أخره. وقال على الله عليه وآله وسلم . : ه من واسى النقع من ماله وانصف الناس من نفسه ، قذلك المؤمن حمّاً ، وقال ـ صلى الله عليه وآله وسلم ..! و ثلاث خصال من كن فيه او واحدة منهن كان في ظل عرش الله يوم لا ظل إلا ظله : رجل أعطى الناس عن نفيه ماهو سائلهم . . . ، و الحديث . وقال أمير المؤمنين (ع) في كلام له: « ألا إنه من يتصف من نفسه لم يزده الله إلا عزاً » . وقال الصادق (ع) أ « من يضمن في أربعة باربعة ابيات في الجنة ؛ انفق ولا تنحف فقراً ، وافش السلام في العالم ، واترك المراء وارب

كنت عقاً ، وانصف الناس من نفسك » . وقال (ع) : « ألا اخبركم بأشد ما قرص الله على خلقه ؟» ، قذكر ثلاثة اشياء أولها ؛ ( انصاف الناس من نفسه رضى به حكماً لغيره» نفسك) . وقال (ع)؛ « من انصف الناس من نفسه رضى به حكماً لغيره» وقال (ع) ؛ « ما تدارى اثنان في امر قط قاصلى أحد النصف صاحبه فلم يقبل منه إلا أديل منه » . وقال (ع) ؛ « ثلاثة هم أقرب الخلق الى الله تمالى يوم القيامة حتى يفرغ من الحساب : رجل لم تدعه قدرة في حال غضبه على ان يحيف على من تحت يده ، ورجل مشى بين اثنين فلم يمل مع أحدهما على الأخر بعديرة ، ورجل قال بالحق فيما له وعليه » . وقال ـ عليه السلام ـ ؛ وإن فله جنة لا يدخلها إلا ثلاثة ، أحدهم من حكم في نفسه بالحق » (١) .

ومنها :

### القساوة

وهي ملكة عدم التأثر عن لم ايتأناء النوع ، ولا ريب في كونه ناشئا من غلبة السبعية ، واكثر ذما ثم الصفات ، من الغللم والايذاء ، وهدم الحائة المظاومين ، وعدم مواساة الفقراء والمعتاجين وغير ذلك يتر تب عليه ، وضده الرحمة والرقة ، وهو التأثر عن مشاهدة تأثم ابناء نوعه ، ويترتب عليه من الصفات المرضية اضداد ما ذكر ، وقد ورد به المدح والترغيب في الاخباد الكثيرة ، كقول النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - : « يقول الله تعالى : اطلبوا الفعنل من الرحماء من عبادي تعيشوا في اكنافهم ، فأني جعلت فيهم رحمتي ، ولاتطلبوه من القاسية قلوبهم ، فأني جعلت فيهم سخطى» ، وكقول الصادق (ع) : « انقوا أله وكونوا أخوة بررة متحابين في الله متواصلين الصادق (ع) : « انقوا أله وكونوا أخوة بررة متحابين في الله متواصلين السادق (ع) : « انقوا أله وكونوا أخوة بررة متحابين في الله متواصلين

متراحمين . . . النع ع . وقوله (ع) : « تواصلوا وتباروا وتراحموا وكونوا اخوة بروة كما امركم الله ع . وقوله (ع) ؛ « يحق على المسلمين الإجتهاد في التواصل والتعاون على التعاطف والمواساة لاهل الحاجة وتعاطف بعينهم على يعض ، حتى تكونوا كما أمركم الله عز وجل أرحماه بينهم متراحمين منسين لما غاب عنكم من أمرهم على ما معنى عليه معشر الانصار على عهد رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ » . وقد ورد : أن من ارحم على العباد يرحمه الله ، والاخبار الواردة في نعيلة مطلق الرحمة موني فضيلة خصوص يرحمه الله ، والاخبار الواردة في نعينه وأمالة المعتاج ، وإفائة المظلوم ، ومواسأة الفقيد، والاغتمام بمصائب المؤمنين، وأمثال ذلك ، اكثر من ان تحصى ممة راسخة في القليب لا يقدر على تركيا يسهولة ، فطريق العلاج ان يترك منة راسخة في القلب لا يقدر على تركيا يسهولة ، فطريق العلاج ان يترك أوازمها وآثارها من الافعال الظاهرة ، ويواظب على ما يترتب على الرحمة من السفات الاختيارية ، ويكلف نقسه على ذلك حتى يرتفع على التدريج مهدأ الاول و يحصل عبدأ الثانية .

( انتهى الجزء الأول )

فهرس الجزء الاول من جامع السنعادات

بة الموضيدوع	المغد	الوضيبوع	المشما
ــ الاقوال في الخير والسمادة	34	_ ترجعة المؤلف _ بقلم الشيخ	۳
والتوفيق بينها ه		محبد رضا المظفر ه	
ب لا تعميل السعادة الا باصلاح	w	<del>-</del>	77
جميع الصفات والقوى دائما •		الباب الاول ــ في القدمات	77
- غاية السمادة التثبيه بالمبدأ •	٧ŧ	ب انقسام حقيقة الانسان وحالاته	177
ب بازاء كل واحدة من القسوى	V#	بالاعتبار .	
الاربع لذة وألم •		ــ تجرد النفس ويقاؤها •	
ــ ايتاظ فيه مرعظة ونصيحة .	VA.	_ تلذذ النفس وتألمها •	
الباب الثاني ــ فيافسام الاخلاق	AŤ	ـ فضائل الاخلاق وردّائلها إحرك	/3
- اجناس الغضائل الاربسع	44	<ul> <li>الاخسالاق الذميمة تعجب عن</li> </ul>	£17
والاقرال في حقيقة العدالة •		المارف ه	
المدالة القياد المقسل المملي	AY	ــ المثل تقس الجزاء ه	ŧν
للمقل النظري •		ـ. تأثير المزاج على الاخلاق ه	۳۵ .
ب العقل النظري هو المستدرك	41	ــ تأثير التربية على الاخلاق •	
للفضائل والرذائل .		ــ شرف علم الاخـــــــــــــــــــــــــــــــــــ	- 45
حدفع الاشكال في تقسيم العكمة		موضوعه وغايته ٠	
ــ تعقيق الوسط والاطراف ء		ـ النفس واسماؤها وقواهاالاربع	- 55
ــ اجناس الرذائل وانواعهــا .		ــ ائتلاف حقيقة الانسان من الجهات	
ــ الفرق بين العضيلة والرذيلة .	1+4		

الأغمة الموضيوع	الصفحة الموضيسوع
١٣٦ ــ الجهل البسيط طرف التفريط.	١١٢ العمالة اشرف الفضائل -
١٣٧ ـــ شرف العلم والحكمة ، وهسو	۱۱۸ ــ ایقاظ ۰
الحد الوسط في القوة العاقلة.	١٣٠ ــ دفع اشكال في دخول المتفضل
۱٤١ ــ آداب التعلم والتعليم •	في المدالة وهي المساواة •
١٤٦ ــ العلم الالهي وعلم الاخسلاق	١٢٠ - اصلاح النفسقيل اصلاحالنير
والفقه أشرف الملوم ء	وعدالة السلطان •
١٤٧ ــ اصول المقائد الجمع عليها •	١٦٣ ــ لا حاجة الى المدالة مع رابطة
أنواع الرذائل المتعلقة بالقوة العاقلة وهي خمسة أنواع :	المبة •
١٥٢ ١ ــ الحمل المركب ،	١٢٣ ـ التكميسل الصناعي الاكتساب
۱۵۳ ۲ ــ الشك ٠	الفضائل على طبق توتيب الكمال
١٥٤ ــ اليقين -	الطبيعي ه
ومدهاك علامات صاحب اليقين .	۱۹۷ الباب الثالث ــ في الاخلاق المحمودة ( فيه مقدمة واربعة مقامات )
١٦٠ ـــ مرانب اليقين .	
۱۹۳ ۳ ـ الشرك ،	۱۲۸ ۱ ـ الطريق لحفظ اعتدال
١٦٤ ـــ التوحيد في الفعل .	المضائل •
١٦٧ - أبتناء التوكل على حصر المؤثر	١٣٣ ٢ ــ المعالجات الكليــة لمرض
ي الله تمالي ه	النفس ه
١٧٠ ـــ مناجات السر لارباب القلوب،	١٣٤ ٣ ــ المالجات الخاصة لمرض
١٧٨ ٤ - الخواطر النفسانية .	النفسي -
١٧٩ ــ اقسام الخواطر ، ومنها الالهام	١٢٥ المُقَام الأول ــ في القوة الماقلة ١٧٠ - المرابعة ما يميالان ١١
١٨١ ــ المطارعة بين جندي الملائكـة	١٢ ـــالجريزة طرف الاقراط .

مة الموضيدوع	الصف	هة الموضيسوع	الصيم
ب بم يتحقق الخوف .	707	والشيطين في معركة النمس .	
ـــ الْحَوْف مِنَ اللهِ أَفْضَلَ العِضَائِلُ	101	ــ تسويلات الشيطان ووساوب	TAT
ب النخوف ادا جاوز حسده كان	170	ـــ العلائم الفارقة بين الالهـــام	140
مقموما ه		والوسوسة م	
ـــ طرق تحصيل الحوف المدوح	*17	ــ علاج الوساوس	141
ــ خوف سوء الخاتمة واسبابه •		ـــ ما يتم به علاج الوسواس .	M
- الفرق بين الاطمئنان والامن من	444	ـــ ما يتوقف عليه قطع الوسواس	144
مكر الله ه		ساحديث النفس لامؤ اخدة عليه ه	148
سر التلازم بين الخوف والرجاء .	74-	ــ الخاطر المحمود والتفكر م	144
ـــ مواقع الحوف والرجاء وترجيح	74.	ـــ مجاري التفكر فيالمخلوقات .	4+4
ألمدهما على الآخر ه	-	ب نصيحة ٠	777
والعنل على الرجاء أعلى منه	747	7 0 3	YYV
على الخوف ه		القام الثاني فيما يتملق بالقود النميسة	481
ـــــــ مداواةالناس بالخوف أو الرجاء	140	المسيد التهور ، الافراطافيقوةالفضب	787
على اختلاف امراضهم ه		ـــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	
٣ ــ صغر النصن ه	747	ب الشحاعة : الوسط في قالمنس	711
د كبر النمس ه	737	I STATE OF THE PROPERTY OF THE	
<ul> <li>الثبات أخص من كبر النفس.</li> </ul>	744	بالقوة الفضيية وهي ٢١ نوعا :	
٣ ــ دفاءة الهمة ،	111	١ ـــ الخوف ،	
<ul> <li>عدم الميرة والحمية •</li> </ul>	W++	<ul> <li>الخوف المدموم واقسامه م</li> </ul>	<b>937</b>
<ul> <li>الفيرة والحبية م</li> </ul>		ب الحوف المعبود واقبيانه	700
- المسيرة على السدين والحريم	4-4	وهرجاته ٠	

دة الموضـــوع	الست	بحة الموضيدوع	لصة
والطعن .		والاولاد ٠	
١٤ ــ العجِبِ ء	YOY	ه ــ المجلة ٠	۴۱.
ب ذم العجب ه	404 42	ــ الانساة والتوقف والسك	410
ــ آغات العجب •	1771	والوقار •	
- علاج العجب اجمالا وتفصيلاه	لق ۱۲۳	٢ ــ سـوء الظن بالحــا	1417
ب انكسار النفس ه	174	والمخلوق •	
١٥ ــ الكبر ٠	TA+	_ حسن الظن •	۳۲۰
<ul> <li>دم الكبر •</li> </ul>		/100/L	441
ــ التكبر على الله وعلى الناس			***
ــ درجات الكبر ٠	TAR	في قوة الفضب ا	
-	YAY	1 -4-/	445
	-	ــ امكانازالة الغضب وطرقءالا	44.
	_	ــ فضيلة الحلم وكظم الغيظ	man
التواضع ومضعه ه	297	٨ ــ الانتقام ٠	Artes
ــ الذلة •	MA	ب المقو .	441
١٦ ــ الافتخار •	444	» ـــ المنف »	**
١٧ ــ البغي ه	200	- فضيفة الرفق -	Lifted
١٨ ــ تزكية النفس .	\$+1	ــ المداراة ه	34
١٩ ــ المعنبية ٠	1-100	١٠ ــ سوء الخلقبالممنىالاخ	4.54
٣٠ ــ كتمان الحق ٠	2010	- طرق اكتساب حسن الخلق	4454
- الانصاف والاستقامة على الحق	1.5	١١ ــ الحقد -	4.51
۲۱ ــ القساوة .	\$+0	١٢ ـــ العداوة الظاهرة -	41
	من	١٣ ــ الضرب والقمش والل	454





÷

